

الجهاد ذروة سنام الإسلام

شكروا جب
لفضيلة المفتي
ودولة رئيس الوزراء

النور

العدد ٦٤٧ السنة الرابعة والخمسون - ذو القعدة ١٤٤٦ هـ - النسخ ١٠ جنيهات



الحج المبرور

ليس له جزاء إلا الجنة

السلام عليكم

حج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً

فرض الحج على الصحيح سنة تسع من الهجرة، وهي سنة الوفود التي نزلت فيها سورة آل عمران، وفيها قول الله تعالى: (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً) (آل عمران: ٩٧).

حكم الحج الفرضية، وهو من أركان الدين، ودليله ما سبق من الآية الكريمة، وكذا جاء في السنة ما يدل عليه. فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان» متفق عليه.

جزاء الحج المبرور: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من حج لله، فلم يرفث ولم يفسق: رجع كيوم ولدته أمه» متفق عليه.

ويكون إتمام الحج والعمرة لله وحده: قال الله تعالى: (واتموا الحج والعمرة لله) (البقرة: ١٩٦): ففي مناسك الحج والعمرة إظهار لتوحيد الله تعالى، واجتناب قول الزور، ومنه الشرك بجميع مظاهره وصوره ودرجاته. رزقنا الله وإياكم حجاً مبروراً، وذنباً مغفوراً.

والله ولي التوفيق

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ



جمعية أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

الاشتراك السنوي

١- في الداخل سعر الاشتراك السنوي للفرد (عدد نسخة واحدة من المجلة على عنوان المشترك) ٢٠٠ جنيه سنوياً.

للتواصل: واتساب: ٠١٠٠٢٧٧٨٨٢٣٢

٢- في الخارج ما يعادل ٨٠ دولاراً أو ٤٠٠ ريال سعودي بالجنيه المصري.

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٥١ مجلداً

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٥١ سنة كاملة



رئيس التحرير التنفيذي:

حسين عطا القراط

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

ثمن النسخة

مصر ١٠ جنيهات ، السعودية
١٢ ريالاً ، الإمارات ١٢ درهماً
، الكويت ١ دينار ، المغرب
دولاران أمريكيان ، الأردن ١
دينار ، قطر ١٢ ريالاً ، عمان
أربال عماني ، أمريكا ٤
دولارات ، أوروبا ٤ يورو

دائرة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

فهرس العدد

- | | | |
|----|--|------------------------------|
| ٢ | الاحتياحية العدد | الشيخ أحمد يوسف عبد المجيد |
| ٥ | باب التفسير | د. عبد العظيم بدوي |
| ٨ | العقل ودوره في مسائل العقيدة | د. عبد الله شاكر |
| ١١ | شكر واجب لفصيلة المفتي، ودولة رئيس الوزراء | د. أيمن خليل |
| ١٧ | باب السنة | د. جمال المراكبي |
| ٢١ | صور الوحي في الآيات والأحاديث | الشيخ مصطفى البصراتي |
| ٢٤ | كيف نستمد لرحلة الحج؟ | الشيخ صلاح نجيب الدق |
| ٢٨ | واحة التوحيد | د. علاء خضر |
| ٣٠ | المسجد بيت كل تقي | د. محمد حامد |
| ٣٣ | الحج مدرسة تربوية | د. محمد محمود العطار |
| | تحذير الداعية من القصص الواهية، قصة: بيان أصول أذكار الصوفية | |
| ٣٦ | | الشيخ علي حشيش |
| ٤٠ | ولله الأسماء الحسنى | إعداد الشيخ إبراهيم حافظ رزق |
| | الانفاذ الوهمة في باب الصفات بين الإجمال والاستفصال | |
| ٤٣ | | د. محمد عبد العليم الدسوقي |
| ٤٧ | اتباع الهوى من الإفساد في الأرض | د. محمد عبد العزيز |
| ٥٢ | امتحان الدنيا وامتحان القبر | الشيخ صلاح عبد الخالق |
| ٥٥ | الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة | الشيخ عبد الله أحمد الأقرع |
| | بطائفة المنصورة بين الطوائف المنكوبة | |
| ٥٨ | | د. أحمد بن سليمان أيوب |
| ٦١ | غزوة حمراء الأسد | د. سيد عبد العال |

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

١٢٠٠ جنيه ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن

الجهاد ذروة سنام الإسلام

مقدمة / الشيخ / أحمد يوسف عبد المجيد
الرئيس العام

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله
وأله وصحبه ومن والاه.
وبعد، فإن كلمة الجهاد، وما تدلّ عليه في
الإسلام من الكلمات، قد ذهب الناس فيها
مذاهب شتى حتى صار الكثير منهم إلى
طريق نقيض، فمنهم من أنكر أمر الجهاد
أصلاً ورفضه، ومنهم من دعا إليه ليخدم
أفكاره الهدامة، ومعتقداته الفاسدة،
فاوقع الكثير من الشباب في سبيل الهلاك
بتحريضهم على العنف في التغيير؛ فلنا منه
أنه الجهاد.

والجهاد في الإسلام هو ذروة سنامه؛ لأنه
يكون لأعلاء كلمة الله تعالى، **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى
لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونََ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَبَوْا فَلَا عُدْوَانَ
عَلَيْكُمْ** (البقرة: ١٩٣).

قال الإمام الطبري رحمه الله: (يقول تعالى
ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم؛ وقاتلوا
المشركين الذين يقاتلونكم حتى لا تكون
فتنة يعني؛ حتى لا يكون شرك بالله وحتى
لا يغيب دونه أحد، وتضمحل عبادة الأوثان
والآلهة والأنداد، وتكون العبادة والطاعة



لله وحده دون غيره من الأصنام والأوثان،
والجهاد في سبيل الله ذروة سنام الإسلام ومن
أفضل ما يتقرب به العبد لربه).

وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال: دُلّني على عمل يعدل
الجهاد، قال: «لا أجده»، قال: «هل تستطيع
إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم
ولا تقتر، وتصوم ولا تفطر؟» قال: ومن
يستطيع ذلك؟ صحيح البخاري (٢٧٨٥).

قال ابن حجر: "وهذه فضيلة ظاهرة
للمجاهد في سبيل الله تقتضي أن لا يعدل

الجهاد شيء من الأعمال،

وفي الصحيح من حديث
أنس بن مالك رضي
الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم
قال: "مَوْضِعُ سَوْطٍ فِي
الْجَنَّةِ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا

وما فيها، وَلِغَدْوَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رُوحَةٍ،
خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وما فيها" صحيح البخاري
(٦٤١٥).

قال ابن حجر: الغدوة: وهو الخروج في
أي وقت كان من أول النهار إلى انتصافه،
والروحة: وهو الخروج في أي وقت كان من
زوال الشمس إلى غروبها.

وفي الصحيح من حديث أنس بن مالك رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: «مَا أَحَدٌ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ
إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا
الشَّهِيدُ، يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا، فَيُقْتَلَ
عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ، صحيح
البخاري (٢٨١٧).

والجهاد الشرعي له من الضوابط والشروط
المستمدة من القرآن والسنة ما تحدث به
الفقهاء تفصيلاً. ومن هذه الضوابط: عدم
الخروج للجهاد إلا بإذن الأيوين. ففي
الصحيح من حديث عبد الله بن عمرو بن
العاص رضي الله عنهما قال: جاء رجل إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في
الجهاد، فقال: «أحْيِ والداك؟» قال: نعم،
قال: «ففيهما فجاهد». صحيح البخاري
(٣٠٠٤).

قال ابن حجر: "قال جمهور العلماء: يحرم
الجهاد إذا منع الأيوان أو أحدهما إذا كانا

مسلمين؛ لأن برهما

فرض عين عليه.

والجهاد فرض كفاية،

والدعوة للجهاد ليس

عملاً تطوعياً من

الأفراد ولا ممن ليس

له صفة أو غلبة، وإنما

هو موكول للجهات المسؤولة، ولا بد أن يكون

تحت راية، فلا يحق لأحد الناس الخروج

للجهاد في أي مكان إلا تحت راية، والراية

تكون لولي الأمر، وأولياء الأمور اليوم هم

رؤساء الدول وملوكها ومؤسساتها العسكرية.

قال الشيخ تقي الدين: "يجب أن يُعَرَفَ أن

ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين،

بل لا قيام للدين ولا للدنيا إلا بها، فإن بني

آدم لا تتم مصلحتهم إلا بالاجتماع لحاجة

بعضهم إلى بعض، ولا بد لهم عند الاجتماع

من رأس؛ حتى قال صلى الله عليه وسلم: «إذا

خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم».

واشترط إعلان الجهاد تحت راية ولي الأمر

ليس بدعاً من القول، وإنما هو مستمد من

**الجهاد في سبيل الله ذروة سنام
الإسلام ومن أفضل ما يتقرب به
العبد لربه .**

الذي انقطع بانقطاع الهجرة يمكن تحصيله بالجهاد والنية الصالحة، وإذا أمركم الإمام بالخروج إلى الجهاد، ونحوه من الأعمال الصالحة فاخرجوا إليه".

قال: وفي الحديث وجوب الخروج في الغزوة على من عينه الإمام.

وقد يوب البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب "يقاتل من وراء الإمام"، أورد حديث أبي هريرة: "من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن يطع الأمير فقد أطاعني، ومن يعص الأمير فقد عصاني، وإنما الإمام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به، فإن أمر

بتقوى الله وعُدل، فإن له بذلك أجرًا، وإن قال بخيره فإن عليه منه. (صحيح البخاري، ٢٩٥٧).

وقد أخذ فقهاء الأمة

بما في الكتاب والسنة؛ فقال شيخ الإسلام (المتوفى سنة ٧٢٨هـ): "من طريقة أهل السنة والجماعة أنهم يرون إقامة الحج والجهاد والجمع والأعياد مع الأمراء؛ أبرارًا كانوا أو فجارًا".

وقال صاحب كشف القناع المتوفى (١٠٥هـ): "ولا يجوز الغزو إلا بإذن الأمير؛ لأنه أعرف بالحرب، وأمرها موكل إليه".

وليس هذا معناه التخاذل عن نصرة المستضعفين في فلسطين وغيرها، بل ونحمد غيرة المسلمين على إخوانهم، وتدعو ولاية الأمور للوقوف أمام هذا الظلم الضاح، ونسأل الله لهم التوفيق والسداد، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الكتاب والسنة، ومن ذلك إشارة القرآن في

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دُخَانِكُمْ وَأَكْلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَابْتَغُوا فِيهِ سُبُلَ السَّلَامِ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْفِتَنِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الأنفال: ٦٥).

وقوله تعالى صراحة في إذن الإمام صلى الله عليه وسلم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دُخَانِكُمْ وَأَكْلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَابْتَغُوا فِيهِ سُبُلَ السَّلَامِ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْفِتَنِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (التوبة: ٨٣).

والسنة تفضل ما أجمله القرآن من ضرورة إذن ولي الأمر للخروج

للجهاد كما في الصحيح عن عائشة أم المؤمنين قالت: استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد فقال: "جهادكن الحج".

وفي سنن أبي داود من

حديث معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "الغزو غزوان؛ فأما من ابتغى وجه الله وأطاع الإمام وأنفق الكريمة وبأسر الشريك (كان سهلاً من رفيقه)، واجتنب الفساد؛ فإن نومه ونبيه أجر كله، وأما من غزا فخراً ورياءً، وسمعةً، وعصى الإمام، وأفسد في الأرض فإنه يرجع بالكفاف، صحيح أبي داود (٢٥١٥).

وفي الصحيح من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح: "لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا".

قال ابن حجر: "قال النووي: يريد أن الخير

طريقة أهل السنة والجماعة أنهم يرون إقامة الحج والجهاد والجمع والأعياد مع الأمراء؛ أبرارًا كانوا أو فجارًا.

سورة الأحزاب

سورة الأحزاب

سورة الأحزاب

قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ظَهَرُوا فَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ مَظَاهِرِهِمْ وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّيبُ قَدْ قَتَلُوا نَبِيَّكُمْ وَأَنزَلُوا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ فَأَنزَلْنَا مَاءً مِّنَ السَّمَاءِ لِيَنزِلَ عَلَيْكُمْ حِجَابًا وَتَكُنُ بِرُءُوسِكُمُ الرِّيبُ وَأَنزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ آيَاتٍ لِّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾

(الأحزاب: ٢٦-٢٧).

د. عبد العظيم بدوي

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

غزوة بني قريظة

لما رجعت الأحزاب لم يبالوا خيراً رجفوا إلى ديارهم وأوطانهم. وعادت كل قبيلة إلى أرضها. وعاد الرهط اليهودي الذين أخرجوهم من ديارهم لغزو المدينة إلى أرضهم يخبير حيث جاءوا، فلما رأت بنو قريظة أنهم وجدهم قريبون من النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين سقط في أيديهم. ورأوا أنهم قد هلكوا بسبب غدرهم ونقضهم عهد النبي صلى الله عليه وسلم وميثاقه. فدخلوا حصونهم، وأغلقوا أبوابهم. وجلسوا ينتظرون ما يفعل بهم.

ودخل حبي بن أخطب النصري الذي كان قد جمع الجُموع وحزب الأحزاب لغزو المدينة مع أبي رافع بن أبي الحقيق. دخل حبي مع بني قريظة حصونهم وهاء بعدهم لسيدهم كعب بن أسد القرظي؛ حيث كان حين دعاه إلى نقض العهد والقدر أعطاه عهداً وميثاقاً. إن لم يكن ما أراد من استئصال المسلمين أن يرجع فيدخل معه في حصنه ليصيبه ما أصابه. أمر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بغزو بني قريظة.

ورجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة. ووضع السلاح. وأخذ يغتسل ليزيل هذا التراب

الذي غبر جسده الشريف، فاتاه جبريل عليه السلام فقال: يا رسول الله! أوقد وضعت السلاح؟ قال: نعم. قال: هو الله ما وضعتاه. أخرج إليهم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إلى أين؟» قال: هاهنا. وأما إلى بني قريظة. فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب فأعطاه الراية. فانطلق بها إلى بني قريظة. ثم لبس النبي صلى الله عليه وسلم سلاحه ونادى في المسلمين: لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة. (صحيح البخاري: ٩٤٦).

وكان ذلك بعد صلاة الظهر فوافق هوى في نفوس الصحابة، فطاروا إلى بني قريظة زرافات ووحدانا. يرجون الله تبارك وتعالى أن يشفي صدورهم. ويذهب غيظ قلوبهم. خرجوا إلى بني قريظة سراعاً وهم واقفون من النصر المؤزر الذي ينتظرهم. لأن خروجهم كان بأمر الله تبارك وتعالى. وما هو جبريل-عليه السلام- قد سبقهم إلى بني قريظة.

عن أنس-رضي الله عنه- قال: «كأنني أنظر إلى الغبار ساطعاً في زقاق بني غنم مؤكب جبريل-عليه السلام- حين سار رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم إلى بني قريظة.. (صحيح البخاري: ٤١١٨).
 ووصل علي رضي الله عنه - إلى حصون بني قريظة. ثم تتابع المسلمون في الوصول، وأذركتهم الصلاة في الطريق، فقال بعضهم: لا نصلي إلا في بني قريظة كما أمرنا، وقال بعضهم: إنما أراد الرسول صلى الله عليه وسلم حبنا على سرعة السير، ولم يرد أن تؤخر الصلاة، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف أحدا منهم. (صحيح البخاري: ٩٤٦).

حصار المسلمين بني قريظة:

وحاصر المسلمون بني قريظة، وطال الحصار، فلما مضت عشر ليال قال كعب بن أسد القرظي لقومه، وقد أيقن أن النبي صلى الله عليه وسلم لن يرجع عنهم حتى يئازلهم، قال كعب لقومه: يا معشر اليهود! قد رأيتم ما نزل بكم، وإني عارض عليكم خلافاً ثلاثاً، فخذوا بما شئتم منها، قالوا وما هن؟ قال، تتابع هذا الرجل ونصده، هو الله لقد تبين لكم أنه نبي مرسل، وأنه الذي تجدونه في كتابكم، فتأمنون به على أنفسكم وأموالكم وأبنائكم ونسائكم. فقالوا: لا نفارق حكم التوراة أبداً، ولا نستبدل به غيره.

فقال: فإذا أبيتم علي هذه، فهاهم فلنقتل أبناءنا ونساءنا، ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجالاً مضطربين بالسيف، ثم نترك وراءنا ثقلاً، حتى يحكم الله بيننا وبين محمد، فإن هلك، فهلك ولم نترك وراءنا نسلاً نخشى عليه، وإن ظهر فلعمرى لنجدن النساء والأبناء. فقالوا: انقتل هؤلاء المساكين؟ فما خير العيش بعدهم؟

فقال: فإن أبيتم علي هذه فالحليلة ليلة السبت، فلهل محمد وأصحابه قد آمنوا فيها، لظنهم أن اليهود يحترمون السبت، ولا يعملون فيه كما حرم عليهم. فلتنزل إليهم فلهلنا نصيب من محمد وأصحابه غرة، أي نأخذهم على غفلة فنهزمهم ونقتلهم ونتصر عليهم. فقالوا: لا والله لا نعتدي في السبت، ولا نحدث فيه حدثاً لم يحدثه غيرنا ممن كان قبلنا إلا من قد علمت، ولم يخف عليك ما أصابهم من السخ. فقال، والله ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليلة من الدهر حازماً أبداً، ثم سكت وسكتوا. (البداية والنهاية: ١٢٠/٤).

فل امرأة من بني قريظة رجلاً من الأنصار:

وطال الحصار، وخرجت امرأة فأتت برحى لها وصعدت سطحاً من أسطح الحصن فرمت الرحى على رجل من الأنصار فقتلته، وحاولت قريظة أن يخلصوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم على عفو مطلق أو مقيد، ولكن هيهات هيهات.

استسلام بني قريظة وتكميم

النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فيهم:

ثم قذف الله في قلوبهم الرعب، تلك القذيفة التي تفعل في القلوب ما لا تفعله قذائف النابل في الحصون، قذف الله في قلوبهم الرعب، فشلت العقول عن التفكير، وشلت الأيدي عن الحركة، ورأى بنو قريظة أنفسهم ينزلون من الحصون كرهاً، ويستسلمون قهراً، فنزلوا على حكم النبي صلى الله عليه وسلم، فقامت الأوس إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستوهبونهم منه صلى الله عليه وسلم كما استوهبت من قبل الخرج يهود بني قينقاع، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم؟ قالوا: نعم. فرد صلى الله عليه وسلم الحكم في بني قريظة إلى كبير الأوس وسيدهم سعد بن معاذ - رضي الله عنه -، ففرحت الأوس كما فرحت اليهود بتحكيم سعد بن معاذ - رضي الله عنه -، وظنوا أنه سيرضيهم بحكمه فيهم.

وكان سعد - رضي الله عنه - قد رمي يوم الخندق، رماه رجل من المشركين فأصاب عرقاً في يده، فنزف دماً كثيراً، فدعا سعد ربه، فقال: اللهم لا تخرج نفسي حتى تقرأ عيني من بني قريظة، فاستمسك عرقه، فما قطر قطرة.. (صحيح سنن الترمذي: ١٥٢٨).

فضرب النبي صلى الله عليه وسلم قبّة لسعد في المسجد ليكون قريباً منه، فلما رضيت الأوس بحكم سعد بن معاذ في بني قريظة بعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم فجيء به على حمار، فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم ومجلسه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قوموا إلى سيدكم». فقاموا إليه فأنزلوه. فلما اقترب من النبي صلى الله عليه وسلم والأوس حوالياً يستعطفونه ويسترحمونهم، يقولون: يا أبا عمرو! خلفاًك ومواليك، وأهل النكابة، ومن قد علمت، يظنون أن استعطاؤهم هذا واسترحامهم لسعد سيؤثر في

قلبه حتى يخفف من حكمه في بني قريظة. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «إن هؤلاء نزلوا على حكمك». قال: فإني أحكم أن تقتل المقاتلة. وأن تسبي الذرية. قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد حكمت فيهم بحكم الملك». (صحيح البخاري ٣٠٤٣).

ثم استنزلوا. فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار امرأة من بني النجار. وأتى سوق المدينة فخذلق فيها خنادق. ثم طفق يبعث إليهم فيؤتى بهم أرسالا. فتضرب أعناقهم. فقالوا وهم كذلك لكعب: ما ترى يصنع بنا؟ فقال لكعب وقد امتلأ غيظا على قومه: في كل موطن لا تعقلون؟ ألا ترون الداعي لا ينزع. ومن يذهب به منكم لا يرجع. هو والله القتل. فلم يزل ذلك الدأب حتى قتلوا عن آخرهم.

وجيء بحبي بن أخطاب النضري. فلما رأى الرسول صلى الله عليه وسلم قال: لعنه الله: -والله ما لمت نفسي في عداوتك. ولكنه من يخذل الله يخذل. ثم أقبل على الناس فقال: أيها الناس. لا بأس بأمر الله. كتاب وقدر. وملحمة كتبت على بني إسرائيل. ثم جلس فضربت عنقه. لعنه الله. (البداية والنهاية: ١٣٤/٤).

قتل المرأة التي قتلت الأنصاري

ولم يقتل من الصبيان صبي واحد. ولم يقتل من النساء إلا تلك المرأة التي قتلت الأنصاري بالرحى التي ألقته عليه من فوق سطح الحصن.

فلما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالهم. أخذ يقسم أموالهم ونساءهم بعد أن أخرج الخمس. واضطقى صلى الله عليه وسلم لنفسه ريحانة. فعرض عليها الإسلام فأبته. ثم أسلمت بعد ذلك. فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم لإسلامها. (البداية والنهاية: ١٣٦/٤).

وفي بني قريظة أنزل الله تبارك وتعالى قوله: «وَأَنزَلَ الْبَيْنَ عَلَيْهِمْ مِن قَبْلِ الْكِتَابِ مِن صَاحِبَتِهِمْ وَقَدْ فِي قُلُوبِهِم رَأْيٌ مِّمَّا قَتَلُوا وَتَأْسُرُونَ كَذَلِكَ وَأَوْرَثَكُمْ أَمْوَالَهُمْ وَزُيِّنَ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَبِيلٌ». (الأحزاب: ٢٦-٢٧).

ولم تذكر الآيات بني قريظة صراحة. وإنما قال تعالى: «وأنزل الذين ظاهروهم. أي: عاونوا الأحزاب وساعدوهم على حرب الرسول صلى

الله عليه وسلم. ولعل التكنية عنهم بقوله: «ظاهروهم». إشعار بالعلاقة الوثيقة بين الغزوتين. غزوة الأحزاب. وغزوة بني قريظة. وإعلام بأن الثانية كانت نتيجة من نتائج الأولى. وإشرا من آثارها. والأجزاء من جنس العمل. فكما أن اليهود حالفوا المشركين. وتظاهروا على إخافة المسلمين في غزوة الأحزاب. فإن الله سبحانه رد هذه الإخافة إلى بني قريظة. وملا قلوبهم رعبا. فلم تفلح حصونهم المنيع في رد الرعب عنهم. وهبطهم الخوف منها. فأسيموا ذل الأسر. وأذيقوا ألم التقيل. فريضا تقتلون. وهم الرجال المقاتلون. وتأسرون فريضا. وهم النساء والصبيان. وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطنوها: قيل خير. وقيل مكة. وقيل فارس والروم. قال ابن جرير رحمه الله: ويمكن أن يكون المراد الجميع. وكان الله على كل شيء قديرا.

وهكذا طوت هاتان الآيتان أحداث الغزوة العديدة. مما هو منسوط في كتب السيرة. وأحكمتاها في تسع وعشرين كلمة. فاي إعجاز هذا الذي رسم بتلك الكلمات التسع والعشرين صورة معركة بكاملها. من تدبير. وزحف. وحصار. وإنزال من الحصون. وأسر. وقتل. ومصادرة للأموال. واستيلاء على الأرض. مما يدل دلالة واضحة على أن هذا القرآن لا يمكن أن يكون أبدا من عند غير الله.

الحكمة في قتل بني قريظة

وهكذا ظهرت المدينة المنورة من رجس يهود. واستراح أهلها من شرهم. وما من شك أن حصون بني قريظة هذه لو بقيت. وبقي فيها المكر اليهودي يرسل شواظه على المسلمين في المدينة. لكان أمرا لا يدرك إلا بعد وقوعه. ولا استطاع المشركون أن يعيدوا الكرة على المدينة بالتواطؤ مع يهود بني قريظة. فتقع في قبضتهم. ويواد الإسلام في هذه قبل أن يستوي على سوقه. ولكن الله سلم. وسقط في أيدي اليهود كما سقط من قبل في أيدي الأحزاب. ورأى المؤمنون بآم أغنيهم المعجزة السماوية تتجلى في بهاء واستغلاء. يظهرها الله سبحانه لأوليائه ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم. (السيرة النبوية العطرة: ص ٣٢٧).

وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

مسائل علم التوحيد

العقل ودوره في مسائل العقيدة

د. عبد الله شاكر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان، وبعد، فقد تكلمنا في المقالة السابقة عن العقل وأهميته في إدراك الأشياء وما فيه من تفاوت بين أصحابه، ثم بيننا دور العقل وموقعه من المعرفة والسؤال هنا، هل العقل مستقل وحده بالمعارف؟ هذا ما سنبيته في هذه المقالة بعون الله تعالى.

العالمين وحده دون سواه. ولو كان العقل يدرك كل مطلوب، لاستغنى الخلق به عن الوحي والتبوت. والله-تعالى- يقول: **وَمَنْ أَتَقَنَّنَ وَأَمَّا يَتَذَكَّرُ لِقَائِهِ، وَمَنْ مِّنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا خَسِرَ** (الاسراء: ١٥).

والمقصود بالإدراك هنا، العلم بالشئ بذاته جملة وتفصيلاً. وأيضا العلم بصفاته وأحواله وأفعاله وأحكامه جملة وتفصيلاً. قاله-تعالى- محيط بكل ذلك على وجه التمام والكمال. بحيث لا يعزب عن علمه مثقال ذرة منه. والعبد بخلاف ذلك، وإن أدرك فإدراكه يكون لبعض ذلك. وهذا البعض فيه قصور وضعف؛ وذلك لأن العبد تعتريه الغفلة والنسيان والجهل. ولا شك أنه لا يحيط بكل شيء علماً؛ لأن هذا من صفات علام الغيوب سبحانه وتعالى بل إن الضعف والقصور والنقص-لا شك- أنها من صفات العبد، ويتنزه رب العالمين سبحانه وتعالى عن ذلك. ومثال ذلك: هذه الروح التي هي سر الحياة

والداعي لهذا أن العقل أحد مصادر المعرفة. ومع ذلك يلزم إثبات أن النقل مقدم على العقل. وأن العقل الصريح لا يناقض النقل الصحيح. العقل أحد مصادر المعرفة.

أ- مجالات العمل العقلي

العقل في الإنسان كغيره من الصفات الكمالية. فهو وإن كان كمالاته في حق الإنسان؛ إلا أن له حدوداً لا يتجاوزها، وأقداً لا يتخطاها؛ فالإنسان ذاته مخلوقة. وصفاته كذلك يعتريها ما يعتري المخلوق من القوة والضعف والوجود والعدم، والعقل جعل الله تعالى له حداً في إدراكه للأشياء. ينتهي إليها لا يتعداه. فلم يجعل له سبيلاً إلى الإدراك في كل مطلوب، ولو كان كذلك لتساوى مع العليم سبحانه وتعالى في إدراك جميع ما كان وما يكون. ولا شك أن هذا لله وحده دون سواه. فالذي يعلم السر والنجوى ويعلم ما يكون وما سيكون هو رب

إليه: حتى يعرف وجه الصواب فيه، وهذا القسم تدخل فيه كثير من العلوم. كالطبيعيات والرياضيات والطب والصناعات، وهو نوعان: نوع يتمحض العمل فيه للعقل. وهذا يكون عادة في العلوم المفضلة. والآخر يكون بالنظر في أدلة الشرع. وبذل الوسع لإقامة العبودية.

قال الشافعي-رحمه الله- في قوله تعالى: (النحل: ١٦) قال:

فخلق لهم العلامات. ونصب لهم المسجد الحرام. وأمرهم أن يتوجهوا إليه. وأنما توجههم إليه بالعلامات التي خلق لهم. والعقول التي ركبها فيهم. والتي استدلوا بها على معرفة العلامات. وكل هذا بيان ونعمة منه: جل شأنه.

الثالث: العلم الذي لا يعلم بواسطة العقل: وهو القسم الذي لا يعلم بواسطة العقل. إلا أن يعلمه العقل بأن يجعل له طريقاً للعلم به. وذلك كالغيبيات: سواء كانت من قبيل ما يعتاده علم العبد. كعلمه بما تحت رجله. وعلمه بالبلد القاصي عنه الذي لم يتقدم له به عهد أو لا وكعلمه بما في اليوم الآخر من بعث وحساب وجزاء. وتفاصيل ذلك، فهذا لا يعلم إلا عن طريق الخبر.

ب- مفعول من بعد الاستدلال

وهذه في الحقيقة مسألة مهمة لا بد من بيانها وتوضيحها. وقد تقدم في النقطة السابقة، أن المدركات العقلية تنقسم إلى علوم ضرورية وممكنة. يعني: مكتسبة. وممتنعة.

أما العلوم الضرورية: فقد جادل الإسلام بها أصحاب العقائد الفاسدة وحاكمهم إليهم: لأنها قوانين فطرية لا ينكرها إلا مكابر أو جاهل لا يتصور ما يقول. فكان يطالبهم بالجمع بين المتماثلين والتفريق بين المختلفين. والحق الشيء بنظيره والقرع بأصله. والاستدلال بالآثر على

في الإنسان. تخرج منه فيكون الموت. وتدخل فيه فتكون الحياة. وتنفصل عنه في النوم نوع انفصال فتقطع المسافات الشاسعات. وتزور البلاد النائية. وتفعل من الأعاجيب ما لا يقع على بال. ويرى المرء في نومه ما لم يكن يحظى برؤيته في اليقظة: ومع ذلك لا تعرف لهذه الروح كيفية معينة. ولا حقيقة مدركة. غير أنها تذهب وتجيء. وتصدق وتهبط. وتدخل وتخرج. وهي حية عالة قادرة سمیعة بصيرة. إلى غير ذلك من صفاتها مما وردت به النصوص ودلت عليه الشواهد العقلية.

ومع ذلك، فالعقول قاصرة عن تكييفها وتحديداتها: ولذا لما سئل الرسول صلى الله عليه وسلم عن الروح-أي: عن كيفيتها وحقيقتها- كان الجواب من الله العليم الحكيم بقوله:

(الأنعام: ٨٥). وهذا يدل على

ضعف الإنسان ولا شك: لأن هذه الروح قائمة فيه. ومع ذلك لا يعرف حقيقتها ولا يدرك كنهها: وبالتالي فعلمه يشتمل على الضعف والعجز والقصور.

أقسام العلوم:

تنقسم العلوم من حيث إدراك العقل لها إلى ثلاثة أقسام:

الأول: العلوم الضرورية:

وهي التي لا يمكن التشكيك فيها: إذ إنها تلزم جميع العقلاء ولا تنفك عنهم. كعلم الإنسان بوجوده. وأن الاثنين أكثر من الواحد. واستحالة الجمع بين النقيضين أو رفعهما. إلى غير ذلك مما يسمى بقوانين العقل الضرورية.

الثاني: العلوم النظرية:

وهي التي تكتسب بالنظر والاستدلال. وهذا النظر لا بد في تحصيله من علم ضروري يستند

المؤثر، ويُذكرهم دائماً بتحكيم العقل والبعد عن الهوى، فيُلجئهم إلى موقف حرج مع أنفسهم حتى يظهر لهم التناقض والتناقض بين ما يعتقدونه من عقائد، وبين القوانين العقلية التي يستوي فيها كل الناس، فلا يبقى أمامهم إلا الكفر بعقائدهم، وموافقة الأحكام العقلية، ومن ثم الدخول في دين الله تعالى؛ دين الفطرة، أو البقاء على ما هم عليه مع شهادتهم على أنفسهم بالتناقض والاضطراب، كما هو حال أهل الشرك والفساد.

قال الله تعالى-حاكياً مقالة بعضهم-:

(الأنفال: ٢٢)، قال ابن كثير- رحمه الله-: هذا من كثرة جهلهم وشدة تكذيبهم وعنادهم وعتوهم، وهذا مما عينوا به، فقد كان الأولى لهم أن يقولوا: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا له وفقنا لاتباعه.

أما العلوم التي لا تدركها العقول؛ فمنها مسائل الاعتقاد، ولا سيما المسائل التفصيلية منها، فالعقول ما كانت لتعلم بها أبداً لولا مجيء الوحي بها وذكره لأدلتها العقلية؛ لأن العقول قاصرة عن إدراك ذلك، ولا شك أن هذا في غير المسائل الكبار من الإقرار بوجود الله وتوحيده ونحو ذلك، فإن النفوس مقطوعة على معرفة خالقها، لكن المقصود هو تفاصيل هذه المسائل- يعني، أن العقل لا يستطيع أن يعرف تفاصيل المسائل العقديّة بحال- وهي المسائل التي استقل الوحي بتعريفها وبيانها، وأرشد العقول إلى طرق العلم بها، فالعقول ما كانت لتدركها لولا تنبيه الوحي وإرشاده إلى طرق معرفتها. وأيضاً؛ فإن كثيراً من مسائل الاعتقاد-بعد معرفتها والعلم بها عند العقول- لا تدرك

العقول حقيقتها وكيفياتها، كصفات الله تعالى وأفعاله، وحقائق ما ذكر من أمور اليوم الآخر من بعث وحساب وجزاء، وما في الجنة والنار من النعيم والعذاب، والعقل-وإن كان لا يدرك ما هي عليه من الكيفيات- فهو أيضاً لا يحيل ذلك، ولا يمنع إمكان وجوده؛ لأن عدم إدراكه لها إنما هو نتيجة افتقاره إلى وسائل العلم بها، فالعلم بالشيء فرع عن تصوره، والتصور لا يقوم إلا على معطيات حسية، وهذا أمر متعذر بالنسبة لمسائل الغيب، والشريعة كما قيل: جاءت بمحارات العقول لا بمحالاتها.

أما إمكان وجود مسائل الغيب، فالعقل يقر به ولا يحيله؛ لأن الإمكان الخارجي قد يكون يعلم العبد بوجود الشيء نفسه أو وجود نظيره، أو وجود ملزومه، أو وجود شيء أبلغ في الوجود من ذلك الأول.

ولهذا ضرب الله تعالى الأمثال في القرآن الكريم لتقرير مسائل الغيب؛ تنبيهاً للعقول على إمكان وجودها، فاستدل على النشأة الأخرى بالنشأة الأولى، وعلى خلق الإنسان بخلق السماوات والأرض، وهي أعظم وأبلغ في القدرة، وعلى البعث بعد الموت بإحياء الأرض الميتة بعد إزال الماء عليها، إلى غير ذلك من الأمثال المضروبة في القرآن الكريم.

يقول الإمام ابن تيمية-رحمه الله تبارك وتعالى-: وكل واحد من وحدانية الربوبية والإلهية-وإن كان معلوماً بالفطرة الضرورية البديهية وبالشرعية النبوية الإلهية- فهو أيضاً معلوم بالأمثال المضروبة التي هي المقاييس العقلية.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

شكرو واجب لفضيلة المفتي ودولة رئيس الوزراء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى اله وصحبه، ومن سار على نهجه واستن بسنته ودعا بدعوته إلى يوم الدين. أما بعد؛ فيشترط لوجوب صيام رمضان (ثبوت الشهر) أي دخول شهر رمضان، والذي

يكون بأحد أمرين؛ أولهما: رؤية هلال رمضان؛ لقوله تعالى: "فمن شهد منكم الشهر فليصمه"، ولحديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غيبي عليكم فأكملوا عدة شعبان

ثلاثين". (متفق عليه). وثانيهما: اكتمال شهر شعبان ثلاثين يوماً؛ لحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الشهر تسع وعشرون ليلة، فلا تصوموا حتى تروؤا، فإن غم عليكم

فاكملوا العدة ثلاثين". (متفق عليه).

ويثبت الهلال بالرؤية وليس بحسابات الفلك. وذلك على الرغم من أن حسابات الفلك بلغت درجة عالية من الدقة. وهذا أمر مشاهد لا ينكره منصف. فيتم تحديد موعد ومكان كسوف الشمس على وجه الدقة قبل حدوثه بزمان كبير، ولذا يجتمع الناس في المساجد قبل حدوث الكسوف بزمان كبير، ثقة منهم بهذه الحسابات. بل إن ظاهرة تعامد الشمس على ما يسمى بقدراس الاقداس في معبد الكرنك، والتي تحدث في ٢١ ديسمبر من كل عام. تزامنا مع الانقلاب الشتوي؛ حيث تمكن المصريون القدماء من جعل أشعة الشمس تتعامد على وجه معبودهم آمون في معبد الكرنك.

ويوجد بمصر أكثر من ٢٠ ظاهرة تعامد الشمس في معابد مختلفة في الأقصر وأسوان وغيرها. وهو ما يؤكد على مدى تقدم هذه العلوم في زمنهم.

ومن الأمور المتفق عليها أنه على الرغم من دقة حسابات الفلك فلا يثبت بها رؤية الهلال. فلو حالت السحب دون

رؤية الهلال. وكانت الحسابات الفلكية تؤكد مولده. فالعمل يكون بحديث ابي هريرة. وبحديث عبد الله بن عمر السائقي؛ فيجب إكمال صوم شعبان ثلاثين يوما.

ويدخل في الرؤية البصرية استخدام الأجهزة الحديثة التي تعين على رؤية الهلال كالتلسكوب الفلكي (ويسمى المقرّب أو المرصد)؛ والذي يستخدم في المراسد المتخصصة، كمرصد حلوان وغيره.

ر لا بد من صحة ما ذهب

إليه من أن الهلال شهر رمضان

في الزمن الحاضر يختص بإثبات الهلال دار الافتاء، والتي يجب العمل برؤياها. فمتمى أعلنت عن رؤية هلال رمضان وجب على الجميع الصوم من القدر. وان أعلنت عن رؤية هلال شوال وجب الفطر على الجميع.

ونؤكد على أن دار الافتاء هي الجهة المتوط بها شرعا استطلاع هلال شهر رمضان. وقد عهد إلى مفتي جمهورية مصر العربية الإعلان عن ثبوت رؤية اهله الشهور العربية والتي منها شهر رمضان؛ حيث يستطلع الاهله من خلال اللجان الشرعية

المنتشرة في أنحاء الجمهورية. وهو مقوض من قبل ولي الأمر بخصوص هذا الأمر، ومن ثم يجب الالتزام بما يصدره من بيان ثبوت رؤية شهر رمضان من عدمه؛ وكذلك اهله سائر الشهور العربية.

وعلى ذلك يثبت دخول شهر رمضان (وخروجه) بالإعلان الصادر عن دار الافتاء، وبالإعلان عن ذلك بوسائل الإعلام الرسمية التي تخضع لإشراف الدولة كالمذيع والتلفاز.

لما كان من جهر نهيهم بش

نات ثامي نهي لرؤية الهلال

سئل ابن حجر الهيتمي وهو شيخ مشايخ الشافعية في زمنه عن حكم إثبات القاضي الحنفي للهلال على نحو مخالف لما يعتقده الشافعية؛ فهل يلزمهم العمل بما أثبتته القاضي الحنفي، ونورد السؤال بنصه لأهميته وتعرض لفتواه رحمه الله.

السؤال: "إذا عم هلال شعبان فأكملنا العدة ثلاثين فجاء جماعة من محل بعيد مختلف مطلع مع مطلع البلدة التي عم فيها هلال شعبان وشهدوا برؤية الهلال ليلة الثلاثين فثبت حاكم حقيقي الهلال بشهادتهم فهل

يُلْزَمُ الشَّافِعِيُّ بِقَضَاءِ الْيَوْمِ الَّذِي أَقْطَرَهُ عَلَى ظُلْنِ مَنْهُ أَنَّهُ مِنْ شَغِيانِ اعْتِمَادِ عَلَى أَنْ الثَّبُوتِ الْوَاقِعِ لَدَى الْحَاكِمِ الْخُتْفِيِّ رَافِعٌ لِلْخِلَافِ وَيَقْطُرُ يَوْمَ ثَلَاثِينَ رَمَضَانَ لَوْ لَمْ يَرِ الْهَلَالُ لَيْلَةَ الثَّلَاثِينَ لَكَمَالِ الْعِدَّةِ بِمَضَى السَّبْعِ الْمَذْكُورِ أَوْ لَا يُلْزَمُ بِقَضَاءِ الْيَوْمِ الْمَذْكُورِ؛ لِأَنَّ الْعَبْرَةَ فِي تَحْوِ ذَلِكَ بِعَقِيدَتِهِ وَاعْتِقَادِهِ أَنَّهُ لَا عَبْرَةَ بِرُؤْيَا الْهَلَالِ بِمَحَلِّ مُخْتَلَفٍ مَضَى مَعَ مَطْلِعِ الْبَلَدِ الَّتِي غَمَّ فِيهَا الْهَلَالُ فَيَجِبُ عَلَيْهِ إِسْكَائُ يَوْمِ ثَلَاثِينَ رَمَضَانَ لَوْ لَمْ يَرِ الْهَلَالُ لَيْلَةَ الثَّلَاثِينَ وَمَا الْحُكْمُ فِيهَا لَوْ ثَبِتَ الْهَلَالُ لَدَى حَاكِمٍ يَرَى ثَبُوتَهُ بِمَا لَمْ يَرَهُ الشَّافِعِيُّ مِنْ قَبُولِ عَيْدٍ وَأَمْرَةٍ فَهَلْ يُلْزَمُ الشَّافِعِيُّ الْعَمَلُ بِمَا ثَبِتَ لَدَيْهِ، وَإِنْ كَانَ خِلَافَ عَقِيدَتِهِ أَوْ لَا يُلْزَمُهُ؛ لِأَنَّهُ يُعْتَقَدُ خِلَافُهُ؟ بَيَّنُّوا لَنَا ذَلِكَ بِمَا فِيهِ بَسْطُ أَثَابِكُمْ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِمَنْهُ وَكَرَمُهُ.... اهـ.

(فأجاب ابن حجر الهيتمي عن السؤال السابق) بقوله: حُكْمُ الْخُتْفِيِّ فِي ذَلِكَ مَعْتَبَرٌ هَيْدَارُ الْأَمْرِ عَلَيْهِ وَيَجِبُ عَلَى النَّاسِ الْعَمَلُ بِقَضِيَّتِهِ كَمَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ كَلَامُ أَمَمَتِنَا فِي مَوَاضِعَ مِنْهَا

قَوْلُ الْمَجْمُوعِ وَمَحَلُّ الْخِلَافِ فِي قَبُولِ شَهَادَةِ الْوَاحِدِ مَا لَمْ يَحْكَمْ بِشَهَادَتِهِ حَاكِمٌ يَرَاهُ وَلَا وَجِبَ الصُّومِ وَلَمْ يَنْقُضِ الْحُكْمَ إِجْمَاعًا اهـ فَإِجَابُ الصُّومِ هُنَا عَلَى الْعُمُومِ. وَعَدَمُ نَقْضِ الْحُكْمِ بِالْإِجْمَاعِ صَرِيحٌ فِي نَحْوِ حُكْمِي فِي ضُورَةِ السُّؤَالِ كَذَلِكَ حَتَّى يَجِبَ عَلَى الشَّافِعِيَّةِ وَغَيْرِهِمُ الْعَمَلُ بِقَضِيَّتِهِ صُومًا وَقَطْرًا وَقَضَاءً....." (الفتاوى الفقهية الكبرى. لابن حجر الهيتمي كتاب الصوم، ج ٢، ص ٨).

إثبات المفتي لرؤية الهلال ملزمة لكل أهل مصر بالصوم؛ من المقرر شرعاً أن الحاكم إذا أثبت رؤية الهلال وجب على كافة من في حكمه العمل به، والمقصود بالحاكم هاهنا القاضي. وهو الذي كان يناط به إثبات الأهلّة. ثم أُنِيطَ هَذَا الْأَمْرُ بِدَارِ الْإِقْتَاءِ مِثْلَةً فِي الْمَفْتَى بَعْدَ ذَلِكَ.

وهو ما يكون بيانه للأهلة ملزماً رافِعاً لِلْخِلَافِ بَيْنِ النَّاسِ؛ لِمَا تَقَرَّرَ شَرْعاً أَنَّ: حُكْمَ الْحَاكِمِ يَرْفَعُ الْخِلَافَ. كَمَا ذَكَرَ الْقَرَايَةُ فِي الْفُرُوقِ حَيْثُ يَقُولُ: "... اَعْلَمْ أَنَّ حُكْمَ الْحَاكِمِ فِي مَسَائِلِ الْاجْتِهَادِ يَرْفَعُ الْخِلَافَ وَيَرْجِعُ الْمُخَالَفَ عَنْ مَذْهَبِهِ لِمَذْهَبِ الْحَاكِمِ،

وَتَتَغَيَّرُ فَتَبَادُلُ بَعْدَ الْحُكْمِ عَمَّا كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى الْقَوْلِ الصَّحِيحِ مِنْ مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ. فَمَنْ لَا يَرَى وَقْفَ الْمَشَاعِ إِذَا حُكِمَ حَاكِمٌ بِصَحَّةِ وَقْفِهِ ثُمَّ رَفَعَتْ الْوَاقِعَةُ ثُمَّ كَانَ يُفْتَى بِبَطْلَانِهِ تَضَدُّهُ وَأَمُضَاهُ وَلَا يَحِلُّ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُفْتَى بِبَطْلَانِهِ. وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ أَنْ تَزَوَّجْتُكَ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَتَزَوَّجَهَا وَحُكِمَ حَاكِمٌ بِصَحَّةِ هَذَا النِّكَاحِ، فَالَّذِي كَانَ يَرَى لَزُومَ الطَّلَاقِ لَهُ يُنْقَضُ هَذَا النِّكَاحُ وَلَا يَحِلُّ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُفْتَى بِالطَّلَاقِ. هَذَا هُوَ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِك....." (أنوار البروق في أنواء الفروق. للقرافي. الفرق السابع والسبعون بين قاعدة الخلاف يتقرر في مسائل الاجتهاد قبل حكم الحاكم. وبين قاعدة مسائل الاجتهاد يبطل الخلاف فيها ويتعين قول واحد بعد حكم الحاكم، ج ٢، ص ١٠٣).

مذهب نفسه المنسب إليه

فلا قول له ١٤٤٦هـ

حيث كانت حسابات الفلك تؤكد أن يوم السبت ٢٩ رمضان ١٤٤٦هـ الموافق ٢٩ مارس ٢٠٢٥م هو المتمم لشهر رمضان. ومن ثم يكون عيد القطر يوم الأحد الموافق ٣٠

مارس ٢٠٢٥م، وتنهياً الناس لذلك. لكن ما حدث عند رؤية هلال شوال لعام ١٤٤٦هـ أن تعذرت رؤية الهلال (نتيجة حدوث كسوف للشمس). ولذا انتهت دار الإفتاء إلى وجوب إتمام شهر رمضان ثلاثين يوماً لتعذر رؤية الهلال.

وهذا أمر محمود من فضيلة المفتي. ففى ذلك تطبيق عملي لحديث أبي هريرة، وحديث عبد الله بن عمر السالطين عن النبي صلى الله عليه وسلم واللذان يوجبان إكمال صوم شعبان ثلاثين يوماً عند تعذر رؤية الهلال.

كما أن فضيلة المفتي بصنيعة هذا يدحر الكثير من الشبهات التي تثار حول رؤية الأهلة، وأن مدار الأمر على الحسابات الفلكية؛ حيث أكد فضيلته بذلك على أن العبرة ليست بالحسابات الفلكية -رغم التأكيد على دقتها- وإنما العبرة بالرؤية البصرية كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم.

وقد روى أبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، وجريير بن عبد الله البجلي، والنعمان بن بشير، والأشعث بن قيس أن النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ

يَشْكُرِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ" (مسند الإمام أحمد بن حنبل وسنن الترمذي وصححه الألباني). ولذا فتوجه لفضيلته بكامل الشكر والتقدير، سائلين المولى سبحانه أن يجازيه خير الجزاء.

دعاء دولة رئيس مجلس شورى

سبب هلال شوال لعام ١٤٤٦هـ

والشكر موصول لدولة رئيس مجلس الوزراء المصري، فحينما أصدر سيادته قراراً بأن تكون الفترة من يوم السبت الموافق ٢٩ من شهر مارس عام ٢٠٢٥ ميلادية حتى يوم الثلاثاء الموافق ١ من شهر أبريل عام ٢٠٢٥ ميلادية إجازة رسمية مدفوعة الأجر للعاملين في الوزارات والمصالح الحكومية والهيئات العامة ووحدات الإدارة المحلية وشركات القطاع العام وشركات قطاع الأعمال العام، وذلك بمناسبة عيد الفطر المبارك، فقد نص سيادته في هذا القرار على أنه إذا أسفرت الرؤية الشرعية لهلال شهر شوال ١٤٤٦ هجرية عن أن يوم الاثنين الموافق ٣١ من مارس عام ٢٠٢٥ ميلادية هو أول أيام شهر شوال ١٤٤٦ هجرية فتمتد الإجازة حتى يوم الأربعاء الموافق ٢ من

أبريل عام ٢٠٢٥، ليؤكد بدوره بذلك على أن العبرة هي بالرؤية الشرعية (البصرية) وليس بالحسابات الفلكية، فلسيادته كامل الشكر والتقدير، وخالص الدعوات بدوام التوفيق والسداد.

رؤية هلال في سهل

سرم سر لسنن بن نصوص

اختلفت مذاهب العلماء قديماً فيما إذا رأى الهلال أهل بلد دون غيرهم؛ هل يلزم سائر البلدان بالصوم برؤيتهم؟ وقد اختلف العلماء في ذلك على قولين،

القول الأول؛ أنه إذا رأى الهلال أهل بلد لزم جميع البلاد الصوم دون اعتبار اختلاف المطالع؛ وهذا هو المعتمد عند الحنفية، ومذهب المالكية، وبعض الشافعية. والمشهور عند الحنابلة كما يذكر المرداوي في الإنصاف (ج ٣، ص ٢٧٣).

ولكن يرد على ذلك بأنه لا يعلم أن المسلمين اتفقوا على هلال واحد في تاريخهم، ورغم أنهم كانوا يلتقون في موسم الحج بعد انصرام رمضان، ورغم ذلك لم ينقل في أي كتاب فقهي أن أهل بلد معين قضوا يوماً لرؤية الهلال في بلد آخر قبلهم!

القول الثاني، يقول إنه لكل بلد رؤيته الخاصة به، ولكن فرق أصحاب هذا الرأي بين تقارب البلاد وتباعدها، فإن تقاربت البلاد وجب الصوم فحكمها واحد، وإن تباعدت فلا يجب الصوم لرؤية غيرهم ممن يعد عنهم، وهو مذهب الشافعية، وابن عبد البر من المالكية، ويقول ابن جزي في القوانين الفقهية عن ذلك: "... ولا يلزم في البلاد البعيدة جدًا كالأندلس والحجاز إجماعاً..."

واختلفوا في بيان ضابط البعد: فمنهم من جعل الضابط هو اختلاف المطالع (مثل العراقيين، كما ذكر النووي في الروضة)، ومنهم من جعل الضابط مسافة القصر (مثل الرافعي والنووي)، ومنهم من قال باختلاف الأقاليم كابن عبد البر.

وحكاه الترمذي أن لكل بلد رؤيته الخاصة به عن أهل العلم ولم يحك سواء وهو يورد حديث كريب مع ابن عباس (والذي سنعرض له فيما يلي) فيقول: "... والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم: أن لكل

أهل بلد رؤيتهم". (جامع الترمذي: أبواب الصوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء لكل أهل بلد رؤيتهم، ج ٢، ص ٧١، ح ٦٩٣).

ترجمته منه ربه

الهلالي في حد

ما ترجمه في هذه المسألة -والله سبحانه وتعالى أعلم- أن أهل البلد يصومون لرؤية الهلال ببلدهم دون النظر إلى رؤيته في غير بلدهم. والدليل على ذلك، ما أخرجه مسلم في صحيحه عن كريب أن أم الفضل بنت الحارث بعثته (أي كريب بن أبي مسلم إلى معاوية بالشام، قال: فقدمت الشام، فقضيت حاجتها، واستهل علي رمضان وأنا بالشام، فرأيت الهلال ليلة الجمعة، ثم قدمت المدينة في آخر الشهر، فسألني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، ثم ذكر الهلال، فقال: متى رأيته الهلال؟ فقلت: رأيته ليلة الجمعة، فقال: أنت رأيته؟ فقلت: نعم، ورأه الناس، وصاموا وصام معاوية، فقال: كننا رأيناه ليلة السبت، فلا نزال نضوم حتى تكمل

ثلاثين، أو نراه، فقلت: ألا تكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ فقال: لا، هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم. صحيح مسلم (١٠٨٧).

وفي الواقع العملي فإن ثبوت هلال رمضان يكون بإعلان دار الافتاء، فمتى أعلنت عن رؤية الهلال؛ وجب على جميع المسلمين بمصر الصوم، ولا يعول على الاختلاف الفقهي المذكور سلفاً، فالعول عليه في عصرنا الحاضر هو بيان دار الافتاء، وعلى كل مسلم أن يلزم جماعة المسلمين التي هو فيها وألا يشذ عنها، فمن شذ شذ في النار والعياذ بالله.

حكم الصوم والفطر لرؤية الهلال

في نسخة العربية السعودية:

حيث قام البعض نتيجة رؤية هلال شوال في المملكة العربية السعودية قبل رؤية الهلال في بلدهم، بالفطر مع المملكة السعودية، ويؤخروا صلاة العيد لليوم التالي بالمخالفة للسنة ليصلوا مع قومهم. وهذه المسألة لم يطرحها أحد من أهل العلم قبل ذلك قط (أي الصوم لرؤية الهلال بالسعودية

دون سواها والفتور لرؤية الهلال بها)، وإنما المسألة التي طرحها العلماء هي: إذا رُئي الهلال في بلد، فهل يلزم سائر البلاد الصوم؟ وهو الأمر الذي يسري في حق المملكة العربية السعودية وفي حق غيرها، فيلزمها هذا القول في أحواله المختلفة. فإن قلنا يلزم الصوم كان على المملكة السعودية أن تصوم برؤية الهلال في أي بلد آخر، وإن قلنا بأن لكل بلد رؤيته، كان على أهل كل بلد أن يصوموا لرؤية الهلال في بلدهم. ومن ثم لا يجوز التخصيص برؤية الهلال في المملكة العربية السعودية دون غيرها من البلاد، ومن ثم فلا صحة لضعف هؤلاء. وهذا أمر لم يقل به أحد قط من أهل العلم، ولم يذهب إليه أحد قط. هذا مع ملاحظة أن فتوى هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية هي أن يصوم الناس وأن يفطروا لرؤية الهلال في بلدهم دون غيرها؛ حيث يأخذ مجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية بالرأي القائل بأن لكل أهل بلد

رؤيتهم الخاصة بهم.

ورغم ذلك أحدث بعض الناس حدثاً لم يسبقوا إليه. وهو أنه إذا رأي الهلال في المملكة العربية السعودية قبل رؤية الهلال في بلدهم كانوا يصوموا لرؤية الهلال في السعودية، أما إن رُوي الهلال في أي بلد آخر، لم يصوموا مع صوم هذا البلد كأننا من كان.

محاضرة لعمري بن نصر

أدركو عيسى الفطران

سعودية غصاء يوم

حينما رُوي رؤية هلال شوال لعام ١٤٤٦هـ بالمملكة السعودية قبل مصر فكان العيد عندهم يوم الأحد، وتعذرت رؤية الهلال بمصر فكان عيد الفطر بها يوم الاثنين.

خرج علينا من يطالب المعتمرين الذين أدركوا العيد بالمملكة السعودية فأفطروا يوم الأحد أن يقضوا يوماً بعد عودتهم لأن أهل مصر صاموا ثلاثين يوماً، وهذا قول عجيب، لأن حكم الصائم يتبع البلد الذي هو فيه. وهذا المعتمر يلزم جماعة المسلمين بالبلد الذي هو فيه

فإن رأوا هلال شوال أفطروا بفطريهم. ولم يقض لأنه صام تسعاً وعشرين يوماً، ولو رجع إلى مصر قبل رؤية الهلال فحكمه حكم أهل مصر، فيتم صومه معهم. ولا يقضي يوماً إلا في حالة واحدة، وهي أن يدركه الهلال في البلد الذي هو فيه ولم يصم إلا ثمانية وعشرين يوماً فقط؛ فحينئذ يفطر مع البلد الذي هو فيه، ثم يقضي يوماً بعد ذلك لأن الشهر لا يقل عن تسع وعشرين يوماً كما في حديث أبي هريرة وحديث ابن عمر المشار إليهما آنفاً.

فعلى كل مسلم أن يلزم الجماعة التي فيها ولا يشذ عنهم. فلا يسوغ أبداً أن يكون بجسده في مصر ووسط جموع أهلها ويفطر لرؤية الهلال في أي بلد آخر، وإنما يتعين عليه أن يلزم جماعة المسلمين التي هو معها؛ فقد عصمها المولى سبحانه من الاجتماع على ضلالة.

أسأل الله أن يأخذ بنواصيتنا لما يرضيه عنا، وأن يأخذ بناصية ولاية أمورنا للبر والتقوى اللهم آمين.

عن جوامع الدعاء في السنة النبوية

إسلام / د. حمد بن كس

ويحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرُك
وأَتُوب اليك

يقال هذا الذكر في خمس مواطن:

الأولى: عقب مجلس ذكر:

عن نافع بن خبِير بن مُطْعَم، عن أبيه رضي الله
عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
مَنْ قَالَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا
إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، فَقَالَ فِي
مَجْلَسٍ ذَكَرَ كَانَ كَالطَّائِفِ يُطْبِغُ عَلَيْهِ، وَمَنْ قَالَهَا فِي
مَجْلَسٍ لَغَوٍ، كَانَتْ كَفَّارَةً لَهُ.

أخرجه: الترمذي في "الكبرى" (١٠٢٥٧)، وفي
"عمل اليوم والليلة" (٤٢٤)، والطبراني في "الكبير"
(١٥٨٦/١٣٨/١)، والحاكم (٧٢٠/١) وقال: هذا
حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.
وقال الهيثمي في "مجمع الزوائد": رواه الطبراني
ورجائه رجال الصحيح. وصححه الألباني في
"الصحيحة" (٨١).

الثانية: عقب مجلس لغو ولغو:

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلَسٍ كَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ فَقَالَ قَبْلَ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:
عن ابن عمر قال: قلما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعو بهؤلاء
الدعوات لأصحابه: اللَّهُمَّ اقْسَمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ
مَا يَخُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ. وَمَنْ طَاعَتِكَ مَا
تُبَلِّغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ. وَمَنْ يُقِينُ مَا تُهَوِّنُ بِهِ عَلَيْنَا
مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا. وَمَتَعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُوتِنَا
مَا أَحْيَيْتَنَا. وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا. وَاجْعَلْ ثَأْرَنَا عَلَى
مَنْ ظَلَمْنَا. وَانصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا. وَلَا تَجْعَلْ
مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا. وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمًّا وَلَا
مِلْغًا عَلَيْنَا. وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا.

أخرجه الترمذي (٣٥٠٢)، وصححه الألباني.

ومثل هذا ذكر كفارة المجلس: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

أَنْ يَقُومَ، سُبْحَانَكَ رَبَّنَا وَيُحْمَدُكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ ثُمَّ أَتُوبُ إِلَيْكَ؛ إِلَّا غَضَرَ اللَّهُ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ".

أخرجه: أحمد (٤٩٤/٢)، وأبو داود (٤٨٥٩)، والترمذي (٢٧٦٢)، والنسائي في "الكبرى" (١٠٢٣٠)، (١٠٢٥٧)، وفي "عمل اليوم والليلة" (٣٩٧، ٤٢٤)، والطبراني في "الدعاء" (١٩١٩)، والحاكم (٧٢٠/١) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. وصححه الألباني في "الصحيحة" (٢٦٥١).

الثالثة: عقب الوضوء،

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ومن توضأ ثم قال سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيُحْمَدُكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ؛ كُتِبَ فِي رَقٍّ ثُمَّ طُبِعَ بِطَايِعٍ فَلَمْ يُكْسَرْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

أخرجه النسائي والحاكم، وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. وصححه الألباني في "الصحيحة" (٢٦٥١).

الرابعة: عقب الصلاة،

عن عائشة أَنَّ الرَسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا جَلَسَ مَجْلِسًا أَوْ صَلَّى صَلَاةً تَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ فَسَأَلَتْهُ عَائِشَةُ عَنْ الْكَلِمَاتِ فَقَالَ: إِنْ تَكَلَّمْتُ بِخَيْرٍ كَانَ طَابَعًا عَلَيْهِنَّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنْ تَكَلَّمْتُ بِغَيْرِ ذَلِكَ كَانَ كَفَّارَةً لِي؛ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيُحْمَدُكَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ. أخرجه: النسائي في سنته، وصححه الألباني في "الصحيحة" (٣١٦٤).

الخامسة: عقب تلاوة القرآن،

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "مَا جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْلِسًا قَطُّ، وَلَا تَلَا قُرْآنًا، وَلَا صَلَّى إِلَّا خَتَمَ ذَلِكَ بِكَلِمَاتٍ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْكَ مَا تَجْلِسُ مَجْلِسًا وَلَا تَقْلُو

قُرْآنًا وَلَا تَصَلِّي صَلَاةً إِلَّا خَتَمْتَ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ، قَالَ: نَعَمْ، مَنْ قَالَ خَيْرًا خَتَمَ لَهُ طَايِعٌ عَلَى ذَلِكَ الْخَيْرِ، وَمَنْ قَالَ شَرًّا كُنَ لَهُ كَفَّارَةٌ؛ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيُحْمَدُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ".

أخرجه: النسائي في الكبرى وصححه الألباني في "الصحيحة" (٤٩٥/٧).

معاني الكلمات،

قلما: تدل على القلة والندرة.

اللهم: يا الله.. ووضعت الميم في آخرها عوضاً عن حرف النداء..

اقسم: اجعل لنا قسماً وحظاً ونصيباً وارزقنا من فضلك وجودك.

خشيتك: الخشية: خوف مقترن بالتعظيم. وهي خوف العلماء.

تهون: أي تسهل وتخفف.

الثَّارُ: الطَّلَبُ بالذم. وقيل الدم نفسه

ثبَلْغْنَا: توصلنا.

ما يحول: ما يحجب ويمنع.

واجعله الوارث منا: كناية عن الاستمرارية إلى آخر العمر.

اليقين: هو استقرار العلم الذي لا يتقلب. ولا يحول. ولا يتغير. وهو أعلى درجات الإيمان. فهو إيمان لا شك فيه.

هذه الدعوة جامعة لأبواب الخير والسعادة في الدنيا والآخرة. فقد جمعت مقاصد ومطالب جليلة فيما يحتاجه العبد في دينه ودنياه. ومعهده. لهذا كان عليه الصلاة والسلام نادراً ما يقوم من مجلس إلا وقد رطب لسانه بهذه الكلمات. والدعوات الجميلة.

الشرح:

اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين

معاصيك،

من الدنيا. قال عمر: كفى بالموت واعظاً، وكفى باليقين غنى، وكفى بالعبادة شغلاً.

وكان عطاء الخراساني: "لا يقوم من مجلسه حتى يقول: اللهم هب لنا يقيناً منك حتى تهون علينا مصائب الدنيا، وحتى نعلم أنه لا يصيبنا إلا ما كتبت علينا، ولا يصيبنا من هذا الرزق إلا ما قسمت لنا".

ما تهون به علينا مصائب الدنيا:

قال العبد المؤمن الموقن إذا أصيب بمصيبة في دنياه من ذهاب مالٍ أو ولدٍ، أو غير ذلك، كان أرغب في ثواب ذلك مما ذهب منه من الدنيا أن يبقي له. وهذا مما يهون الله به هول المصيبة: قال شريح القاضي، إني لأصاب بالمصيبة فأحمد الله عليها أربع مرات، أحمدته إذ لم تكن أعظم مما هي. وأحمدته إذ رزقني الصبر عليها، وأحمدته إذ وقفتي للاسترجاع لما أرجو فيه من الثواب، وأحمدته إذ لم يجعلها في ديني. وهذا بلا شك ينشأ من كمال اليقين.

فمن وفق عند المصيبة لتحقيق هذه المعاني وحمد الله عليها كانت مصيبته خيراً وبركة عليه، والمؤمن امرء كله خير له: إن أصابه سراء شكر فكان خيراً له. وإن أصابه ضراء صبر فكان خيراً له.

ومتعاً باسماعنا وبأصيارنا:

أي: أدم عليّ السمع والبصر وسائر قواي أمتع بها في مدة حياتي؛ لأنها الدلائل الموصلة إلى معرفتك وتوحيديك. من البراهين المأخوذة: إما من الآيات المنزلة وطريق ذلك السمع، أو من الآيات في الافاق والأنفس، وطريق ذلك البصر.

اجعل تمتعنا بالحواس والقوى صحيحة وسليمة إلى أن نموت.

وهواننا ما أحببتنا:

أي متعنا بسائر قوانا من الحواس الظاهرة والباطنة، وكل أعضائنا البدنية.

اللهم اجعل لنا حظاً ونصيباً من خوفك المقترن بتعظيمك وإجلالك؛ ما يكون حاجزاً لنا ومانعاً من الوقوع في المعاصي والذنوب والآثام. وهذا فيه دلالة على أن خشية الله هي أعظم رادع وحاجز للإنسان عن الوقوع في الذنوب، ولهذا كان العلماء حقاً هم أكثر خشية لله جل وعلا لعرفتهم بالله: قال تعالى: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ». فكلما ازدادت معرفة العبد بالله بما له من الأسماء الحسنى والصفات العلى: امتلأ القلب خشية. وأحجمت الأعضاء، والجوارح، جميعها عن ارتكاب المعاصي.

ومن طاعتك ما تبلفنا به جنتك

واقسم لي وازرقني من طاعتك ما يكون سبباً لتبيل رضاك، وبلوغ جنتك.

ومن اليقين:

أي: أقسم لنا من اليقين الذي هو أعلى الإيمان، وأكمله: قال عبد الله بن مسعود: اليقين: هو الإيمان كله، فهو إيمان لا شك فيه، ولا تردد، فالغائب عنده كالمشاهد.

قال سفيان الثوري: "لو أن اليقين وقع في القلب، لطار اشتياقاً إلى الجنة وهروباً من النار". فتسألك من اليقين ما يكون سبباً لتهوين المصائب والتوازل التي تحمل علينا. واليقين كلما قوي في الإنسان كان ذلك فيه أذع إلى الصبر على البلاء؛ لعلم الموقن أن كل ما أصابه إنما هو من عند الله الحكيم العليم. فيرضى ويسلم ويكون برداً وسلاماً على قلبه.

فمن حقق اليقين، وثق بالله في أموره كلها، ورضي بتدبيره له، وانقطع عن التعلق بالمخلوقين رجاءً وخوفاً، ومتعه ذلك من طلب الدنيا بالأسباب المكروهة، ومن كان كذلك، كان زاهداً في الدنيا حقيقة. وكان من أغنى الناس، وإن لم يكن له شيء

وسال التمتع بكامل قواه طول حياته إلى موته؛ لأن الضعف وسقوط القوة في الكبر يضّر الدين والدنيا مما لا يخفى.

واجعله الوارث منا

يحتمل معنيين؛

الأول، الباقي بعدنا؛ لأن وارث المرء يبقى بعده، ومعنى بقائه دوامه إلى يوم الحاجة إليه.

والثاني، الذي يرث ذكرنا فنذكر به بعد انقضاء الأجل وانقطاع الأعمال، وهذا كسؤال خليل الرحمن، «واجعل لي لسان صدق في الآخرين».

واجعل ثأرنا على من ظلمنا؛

أي، وفقنا للأخذ بثأرنا ممن ظلمنا، دون أن نتعدى فتأخذ بثأر من غير الظالم.

وهذا قريب من دعاء الخروج من البيت، "اللهم إني أعوذ بك من أن أظلم أو أظلم أو أبقى أو يبقى علي".

وانصرنا على من عادانا؛

تعميم بعد تخصيص؛ أي اكتب لنا الظفر والفوز على من تعدى علينا بغير حق.

ولا تجعل مصيبتنا في ديننا؛

أي لا تصيبنا بما ينقص ديننا ويذهب من اعتقاده سني، أو تقصير في الطاعات، أو فعل المحرمات، أو كتسليط الكفار، والمنافقين، والظلمة على أهل الدين والإيمان؛ لأن مصيبة الدين هي أعظم المصائب، التي لا تتجبر ولا يعوض عنها، خلافاً لمصائب الدنيا.

ولا تجعل الدنيا أكبر همنا؛

أي لا تجعل أكبر قصدنا وتعلقنا، وحرصنا لأجل الدنيا؛ فإن من كان أكبر همه الدنيا كان في معزل عن الآخرة، بل اجعله مصروفًا في عمل الآخرة، وفي هذا دليل على أن القليل من الهم لا يذ منه في الدنيا ويرخص فيه.

ومنع علما؛

أي، لا تجعل أكثر علمنا وتفكيرنا في أحوال الدنيا كالكافرين؛ قال تعالى، «يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ».

ولا تسلط علينا من لا يرحمنا؛

أي لا تجعلنا مغلوبين من الكفار، والظلمة، والفسرة، بتولييتهم علينا، فيكونوا سببًا لتعذيبنا في ديننا ودنيانا، ويجوز حمله على ملائكة العذاب في القبر، وفي النار، ولا مانع من إرادة الجميع.

ويحسن بالداعي أن يستحضر كل هذه المعاني حال دعائه. ولقد بين الله تعالى في عدة آيات سؤال الأنبياء والمؤمنين السلامة من الظالمين والكافرين؛ كما ذكر الله عن موسى عليه السلام، «ربّ نجني من القوم الظالمين»، وإبراهيم والذين معه، «ربّنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا»، ومحمد صلى الله عليه وسلم، «ربّ فلا تجعلني في القوم الظالمين».

لماذا خص السمع والبصر بالتمتع من الحواس؟

قال المباركفوري: "لأن الدلائل الموصلة إلى معرفة الله وتوحيده إنما تحصل من طريقيهما؛ ولأن البراهين إنما تكون مأخوذة من الآيات، وذلك بطريق السمع، أو من الآيات المنصوبة في الأفق والأنفس، وذلك بطريق البصر، فسأل التمتع بهما حذرًا من الانخراط في سلك الذين ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وجعل على أبصارهم غشاوة".

ولما حصلت المعرفة بالسمع والبصر، وترتب على هذه المعرفة العبادة لله؛ سأل القوة ليتمكن بها من عبادة ربه؛ قاله الطيبي، والمراد بالقوة، قوة سائر الأعضاء والحواس أو جميعها؛ فيكون تعميمًا بعد تخصيص.

والحمد لله رب العالمين.

صور الوحي
في الآيات
والأحاديث

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وبعد:

هناك صور للوحي حددتها الآيات الكريمة
والاحاديث الصحيحة تورد بعضها فيما يأتي

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
مَنْ رَزَايَ رَحَلْ أَوْ رَزَيْلْ رَمُوكَا فَيُحْيِي بِأَيْدِيهِمَا مَا فِي
عَلْنِ حَكِيمٍ (الشورى: ٥١).

وقال تعالى: **مُشْرِقٍ وَمُعْرِضٍ وَأُولَئِكَ أَهْلِ الْمَقَامِ**

وقال تعالى: ﴿...﴾ (نوح: ٢).

وقال تعالى: «وَمَا تَدْرِيونَ أَنَّهُ حَقُّ قَدِيرٍ» إذ قالوا ما ندرى شيء على
شئ من شئ: (الأنعام: ٩١).

ومن الأحاديث ما جاء في الصحيحين عن أول بدء الوحي عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: «أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا»

الصالحَة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصُّبح، ثم حُبب إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه - وهو التعبد - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزوّد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها، حتى جاءه الحق وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال: اقرأ، قال: ما أنا بقارئ، قال: فأخذني فغطّني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: اقرأ، قلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: اقرأ، فقلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني، فقال:

اقرأ باسم ربِّك الذي خلق (العلق: ١-٣) فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد رضي الله عنها، فقال: زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر، لقد خشيت على نفسي فقالت خديجة: كلا والله

ما يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا، إِنَّكَ لَتَتَّصِلُ الرَّحِمَ، وَتَحْمِلُ
الْكُلَّ، وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ، وَتُعِينُ عَلَى
نَوَائِبِ الْحَقِّ، فَأَنْطَلَقْتُ بِهِ خَدِيجَةً حَتَّى أَتَتْ بِهِ
وَرَقَّةَ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزَى ابْنَ عَمِّ
خَدِيجَةَ وَكَانَ امْرَأً تَنْصُرِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَكَانَ يَكْتُبُ
الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ، فَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ
مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ،
فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ: يَا ابْنَ عَمِّ، أَسْمَعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ،
فَقَالَ لَهُ وَرَقَّةٌ: يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى؟ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ مَا رَأَى، فَقَالَ لَهُ وَرَقَّةٌ:
هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي نَزَّلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى، يَا لَيْتَنِي
فِيهَا جَدْعًا، لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ،
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْ مَخْرَجِي
هُمْ، قَالَ: نَعَمْ، ثُمَّ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ يَمْثِلُ مَا جِئْتَ بِهِ
إِلَّا عُودِي، وَإِنْ يُذِرْكُنِي يَوْمُكَ أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا،
ثُمَّ لَمْ يَنْشُبْ وَرَقَّةٌ أَنْ تَوَفِّيَ، وَفُتِرَ الْوُخْيُ، أَخْرَجَهُ
الْبُخَارِيُّ (٣)، وَمُسْلِمٌ (١٦٠).

وَفِي رِوَايَةٍ، وَفُتِرَ الْوُخْيُ فَتَرَةً حَتَّى حَزَنَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِيمَا يَلْقَانَا، حَزْنَا غَدَاً مِنْهُ مَرَارًا
كَثِيرًا يَتَرَدَّى مِنْ رُؤُوسِ شَوَاهِقِ الْجِبَالِ، فَكَلِمَا أَوْهَى
بِذُرَّةِ جَبَلٍ لِكَيْ يَلْقَى مِنْهُ نَفْسَهُ، تَبَدَّى لَهُ جَبْرِيلُ،
فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا، فَيَسْكُنُ لِدَاكَ
جَأْشُهُ، وَتَقَرُّ نَفْسُهُ، فَيَرْجِعُ، فَإِذَا طَالَتْ عَلَيْهِ فَتْرَةٌ
الْوُخْيُ غَدَاً مِثْلَ ذَلِكَ، فَإِذَا أَوْهَى بِذُرَّةِ جَبَلٍ تَبَدَّى
لَهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ
(٦٩٨٢).

تفسير مفردات الحديث،

الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ: أَيِ الصَّادِقَةِ.

فَلَقَ الصَّبْحَ: ضَيَاؤُهُ.

الْخَلَاءُ: الْخُلُوةُ.

ذَوَاتُ الْعَدَدِ: هُوَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَدَدِ الَّتِي كَانَ يَتَخَلَّلُهَا
مَجِيئُهُ إِلَى أَهْلِهِ.

وَيَتَزَوَّدُ لِدَاكَ: وَالتَّزَوَّدَ اسْتَصْحَابَ الزَّادِ.

فَيَتَزَوَّدُ لِمَثَلِهَا: أَيِ اللَّيَالِي.

حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ: الْأَمْرُ الْحَقُّ.

مَا أَنَا بِقَارِيٍّ: أَيِ مَا أَحْسَنَ الْقِرَاءَةَ.

فَقَطَّنِي: أَيِ ضَمَّنِي.

حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ: أَيِ بَلَغَ مِنِّي غَايَةَ وَسْعِي.

ثُمَّ أَرْسَلَنِي: أَيِ أَطْلَقَنِي.

زَمَلُونِي: لَقُونِي.

الرُّوعُ: الْفَزَعُ.

تَحْمِلُ الْكُلَّ: مَنْ لَا يَسْتَقِلُّ بِأَمْرِهِ.

الْمَعْدُومُ: الْفَقِيرُ وَالْكَسْبُ هُوَ اسْتِفَادَةُ.

تَقْرِي الضَّيْفَ: أَيِ تَعْطِيهِ الْقِرَاءَةَ، وَهِيَ مَا يُقَدَّمُ

لِلضَّيْفِ مِنَ الْكِرَامَةِ، فَكَانَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُوحِيَ إِلَيْهِ مَضِيًّا، يَقْرِي الضُّيُوفَ.

وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ: التَّوَائِبُ: هِيَ مَا يَنْوِبُ

الْإِنْسَانَ، أَوْ يَنْوِبُ النَّاسَ مِنَ الْحَاجَاتِ يَعْنِي مَا

يَحْصُلُ مِنْ أَزْمَاتٍ تَحْتَاجُ إِلَى إِسْعَافٍ وَمُسَاعَدَةٍ بِالْمَالِ

أَوْ بِالْجَاهِ أَوْ بِالْبَدَنِ.

النَّامُوسُ: هُوَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

جَدْعًا: وَالْجَدْعُ بَضْعُ الْجِيمِ وَالذَّالُ هُوَ الصَّغِيرُ مِنَ

الْبَهَائِمِ، وَالْمَقْصُودُ أَنْ يَكُونَ شَابًا فَتَنِيًّا، كَأَنَّهُ تَمَنَّى أَنْ

يَكُونَ عِنْدَ ظَهْوَرِ الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ شَابًا لِيَكُونَ

أَمْكَنَ لِنَصْرِهِ.

إِلَّا عُودِي: أَوْدِي.

مُؤَزَّرًا: أَيِ قُوِيًّا.

يَنْشُبُ: يَلْبِثُ.

مَا بَعَثَ نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْوُخْيِ:

رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ،

كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوُخْيُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَخْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلُ صَلَاسَةِ الْجَرَسِ،

وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ، فَيَفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا

قَالَ، وَأَخْيَانًا يَتِمَّتْ لِي الْمَلِكُ رَجُلًا فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْبِي

مَا يَقُولُ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ

يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوُخْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ، فَيَفْصِمُ

عَنْهُ وَإِنْ جَبِينُهُ لَيَتَقَصَّدُ عِرْقًا، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ

(٢)، وَمُسْلِمٌ (٢٣٣٣).

شرح مفردات الحديث:

صلصلة: في الأصل صوت وقوع الحديد بعضه على بعض، ثم أطلق على كل صوت له طنين. والجرس: الجلجل الذي يعلق في رؤوس الدواب واشتقاقه من الجرس بإسكان الراء هو الجرس. قال الخطابي: يريد أنه صوت متدارك يسمعه. وهو أشده عليّ، يفهم منه أن الوحي كله شديد ولكن هذه الصفة أشدها، وهو واضح. فيقصم: أصل الفصم القطع: أي، يقطع ويتجلى ما يغشائي. وقد وعيت: أي القول الذي جاء به. (يتمثل لي الملك رجلاً): التمثل مشتق من التمثل، أي يتصور.

فأعي ما يقول: يفهم ما يقول. ليتقصّد: بالفاء وتشديد المهملة، مأخوذ من الفصد وهو قطع العرق لإسالة الدم، شبه جبينه بالعرق المقصود مبالغة في كثرة العرق.

وروى البخاري عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال، وهو يحدث عن فترة الوحي- فقال- قال النبي صلى الله عليه وسلم: «بينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء، فرفعت بصري، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض، ففرقت منه، فرجعت، فقلت: زملوني زملوني، فذرّوه، فأنزل الله تعالى: (يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر)- قال أبو سلمة: وهي الأوثان التي كان أهل الجاهلية يغبدون- قال، ثم تتابع الوحي.. صحيح البخاري (٤٩٥٤).

شرح مفردات الحديث:

فرعبت منه: أي هزعت.

فقلت زملوني زملوني: أي تفوتي.

يا أيها المدثر × قم فأنذر: أي حذر من العذاب من لم يؤمن بك.

«وربك فكبر»: أي عظم.

«وثيابك فطهر»: أي من التجاسة.

فحمي الوحي: أي جاء كثيراً.

وتتابع: تكرر.

وروى البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى: «ولا تنزل سورة» (القيامة: ١٦) قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة. وكان مما يحرك شفّيته- فقال ابن عباس: فأنا أحركهما لكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما، وقال سعيد: أنا أحركهما كما رأيته ابن عباس يحركهما، فحرك شفّيته- فأنزل الله تعالى: «ولا تحرك به» (القيامة: ١٧) قال: جمعه لك في صدرك وتقرأه: (القيامة: ١٨).

قال، فاستمع له وأنصت: (القيامة: ١٩) ثم إن علينا أن نقرأه. فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا أتاه جبريل استمع فإذا أنطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه- صحيح البخاري (٥).

شرح مفردات الحديث:

(كان يعالج من التنزيل شدة): محاولة الشيء بمشقة أي كان العلاج ناشئاً من تحريك الشفتين، أي مبدأ العلاج منه.

(فقال ابن عباس فأنا أحركهما): جملة معترضة بالفاء وفائدة هذا زيادة البيان في الوصف على القول.

(فحرك شفّيته): أي ابن عباس.

وكان النبي صلى الله عليه وسلم في ابتداء الأمر إذا لقن القرآن نازع جبريل القراءة ولم يصبر حتى يتمها مسارعة إلى الحفظ لئلا يتفلت منه شيء.

ووقع في رواية الترمذي: (يحرك به لسانه يريد أن يحفظه).

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

كيف نستعد لرحلة الحج؟



بِالأمور التالية:

(١) إخلاص العمل لله تعالى

يجب على المسلم أن يعلم أن إخلاص العمل لله ومتابعة النبي صلى الله عليه وسلم هما أساس قبول أي عمل. ولذا يجب عليه أن يجعل رحلة الحج أو العمرة خالصة لوجه الله سبحانه، لا يريد بذلك رياء ولا لقبا بين الناس؛ لأن ذلك محيط للأعمال الصالحة. يقول الله سبحانه وتعالى: (وَمَا يَرَوْا إِلَّا لُتْفًا ..

بِرَّ نَفْسٍ) (البينة: ٥).

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال:

«... فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لِحَجِّهِ رِيَاءٌ فَلَيْسَ بِحَاجٍّ...»
 «... فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لِحَجِّهِ رِيَاءٌ فَلَيْسَ بِحَاجٍّ...»
 «... فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لِحَجِّهِ رِيَاءٌ فَلَيْسَ بِحَاجٍّ...»

أولاً، القرآن، قال الله تعالى: (وَلِلَّهِ عَزَّ وَثَنُ كُلِّ شَيْءٍ حِجٌّ

... (ال عمران: ٩٧).

ثانياً، السنة: عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان. (البخاري: ٨، ومسلم: ١٦).

ثالثاً، الإجماع: اجمع علماء المسلمين على وجوب الحج في العمر مرة واحدة. (المفتي. لابن قدامة ج ٦ ص ٦٠).

يستطيع المسلم الاستعداد لرحلة الحج المباركة

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى. (البخاري: ١، ومسلم: ١٩٠٧).

معنى الرياء

معنى الرياء: الرياء مشتق من الرؤية. والمراد به اظهار العبادة ليراها الناس فيحمدوا صاحبها.

الحذر من الرياء وصلة رياسة

حذرنا الله تعالى من الرياء في الأقوال والأفعال وذلك في كثير من آيات القرآن الكريم. وبين لنا سبحانه ان الرياء يحبط الأعمال الصالحة قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطُوعُوا صَفَاكُم بِالَّذِي لَدَى كَأَنَّهُ يَسْمَعُ مَا رَأَى، لَئِنْ لَمْ يَرَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا لَآتَى كَأَنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَا يُنَادِي بِهِ، وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) (البقرة: ٢٦٤).

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه. (مسلم: ٢٩٨٥).

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سمع، سمع الله به. ومن رأى رأى الله به. (مسلم: ٢٩٨٦).

قال الخطابي في معنى هذا الحديث: من عمل عملاً على غير إخلاص إنما يريد أن يراه الناس ويسمعوه. جوزي على ذلك بأن يشهره ويفضحه، فيبدو عليه ما كان يبطنه ويسره من ذلك. (الكياثر للذهبي ص ١٥٧).

الرياء يكون في الفعل والسمعة تكون في القول. (فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ١١ ص ٣٤٤).

(٢) معرفة فضل الحج والعمرة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه. (البخاري: ١٥٢١، ومسلم: ١٣٥٠).

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل؟ قال: إيمان بالله ورسوله. قيل: ثم ماذا؟ قال: جهاد في سبيل الله. قيل: ثم ماذا؟ قال: حج مبزور. (البخاري: ١٥١٩، ومسلم: ٨٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة. (البخاري: ١٧٧٣، ومسلم: ١٣٤٩).

وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تابعوا بين الحج والعمرة. فانهما ينقيان الفقر والذنوب كما ينقي الكيز خبث الحديد والذهب والفضة. وليس للحجة المبرورة ثواب إلا الجنة. (صحيح الترمذي للالباني: ٦٥٠).

(٣) المبادرة إلى التوبة الصادقة.

يجب على المسلم أن يبادر بالتوبة في كل وقت وخاصة عند أداء الحج أو العمرة لأنه لا يدري هل يمد الله تعالى له في عمره بعد هذه الرحلة الربانية أم ينتهي أجله وهو يؤدي المتاسك. وهذه التوبة تكون من جميع الذنوب صغيرها وكبيرها: لقوله تعالى: (وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّكُمْ يُرِيدُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) (النور: ٣١).

شروط التوبة

قال الإمام النووي (رحمه الله): قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب. فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي، فلها ثلاثة شروط:

أحدها: أن يقلع عن المعصية.

والثاني: أن يتندم على فعلها.

والثالث: أن يغفر أن لا يغود إليها أبداً.

فإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته. وإن كانت المعصية تتعلق بآدمي فشروطها أربعة:

تَغْمُوتُ مِمَّنْ مِمَّنْ لَعَنَ اللَّهُ رَجُلًا وَلَا مَوَدَّةَ
بَيْنَهُ (النَّحْجُ) (البقرة ١٩٧).

وَعَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَا
عَائِشَةُ، إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ، وَيُغْطِي
عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُغْطِي عَلَى الْغَضَبِ، وَمَا لَا
يُغْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ» (مسلم حديث: ٢٥٩٣).
وَعَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «إِنَّ
الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يَنْزَعُ مِنْ
شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ» (مسلم حديث: ٢٥٩٤).

(٩) كتابة الوصية الشرعية:

يجب على المسلم أن يكتب وصيته قبل
الذهاب لأداء مناسك الحج والعمرة، فلعلة لا
يرجع من سفره. وذلك بأن يكتب فيها حقوق
الناس المالية وغيرها ويوصي ورثته بأدائها.
فَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا حَقُّ
أَمْرٍ مُسْلِمٌ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ بَيْتَ ثَلَاثِينَ
إِلَّا وَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ» (البخاري: ٢٧٣٨،
ومسلم: ١٦٢٧).

(١٠) معرفة مناسك الحج والعمرة:

إن معرفة مناسك الحج والعمرة فرض على
كل مسلم يذهب لأداء هذه المناسك؛ لأن الله
تعالى لا يعبد إلا بما شرع، وعلى المسلم دائماً
أن يحرص على سؤال أهل العلم فيما خفي
عليه من المناسك حتى لا يقع فيما يبطل
حجه أو عمرته.
وَأَخْرَجَ دَعْوَانَا أَنَّ الْخَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.
وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِهِ
وَأَصْحَابِهِ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ
الْذِينَ.

وَتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى هِيَ السَّبِيلُ إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا
السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ
سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ.

(٧) اختيار الرفقة الصالحة:

يجب على المسلم أن يحسن اختيار الرفقة
الصالحة من أهل العلم لكي يستفيد من
نصائحهم في أداء مناسك الحج والعمرة. فَعَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ،
فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يَخَالُ. (مسند أحمد
ج ١٤ ص ١٤٢: ٨٤١٧).

قوله: (فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يَخَالُ) معناه:
فلينظر أحدكم بعين بصيرته إلى أمور من
يريد صداقته وأحواله. فمن رآه ورضي دينه
صادقه. ومن سخط دينه فليتنبه. (دليل
الضالِّين، لمحمد بن علان ج ٣ ص ٢٣٠)

وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال: لا تصاحب إلا مؤمناً ولا يأكل
طعامك إلا تقى. (صحيح الترمذي للألباني
حديث: ١٩٥٢).

قال الإمام الخطابي رحمه الله: حذر النبي
صلى الله عليه وسلم من ضحية من ليس
بتقى وزجر عن مخالطته ومؤاكلته لأن
المطاعمة توقع الألفة والمودة في القلوب.
(تحفة الأخوذي للمباركفوري ج ٧ ص ٦٤).

(٨) حسن معاملة الناس خلال رحلة الحج

يجب على المسلم أن يتحلى بالأخلاق المباركة
ويكون عوناً على الخير لغيره من الحجاج.
سواء كان يعرفهم أم لا. ويتجاوز عن زلاتهم
ويعفو عنهم؛ ابتغاء مرضاة الله تعالى. ويجب
على المسلم أيضاً أن يتجنب الجدل الذي
لا فائدة منه؛ قال الله تعالى: (لَا تَنفَعُ الشُّهْرَ

من دعاء الرسول ﷺ

كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو:
«رب أعني ولا تعن علي، وانصرني ولا
تتضر علي، وامكر لي ولا تمكر علي،
واهدي ويسر هداي إلي، واتضرني على
من بقى علي، اللهم اجعلني لك شاكرا
لك ذاكرا لك راهبا لك مطواعا إليك
مخبتا أو منيبا رب تقبل توبتي واغسل
حويتي، واجب دعوتي وثبت حجتي
واهدي قلبي وسدد لساني واسل
سخيمة قلبي
(صحيح أبي داود ١٥١٠).

ذكر الله ينسرح به الصدر

قال الله تعالى:

(سورة الحجر: ٩٧-٩٩).

واحة التوحيد

من قول الله

قال الفضيل بن عياض:
ليس الإيمان بالتحلي ولا
بالتمني ولكن ما وقر في
القلب وصدقته الأعمال
(اقتضاء العلم العمل
للخطيب البغدادي).

حاديث مشهورة لا ينس

ما زال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقضي في صلاته الصبح حتى
يفارق الدنيا منكر جدا أخرجه
أحمد، وابن أبي شيبة.
الناقلة في الأحاديث الضعيفة
والباطلة، للحويطي.

صفة الرسول في التوراة

قال عبد الله بن عمرو:
والله إنه لموصوف في التوراة

ببعض صفته في القرآن، يا أيها
النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا
ونذيرا، وحرزا للأميين، أنت عبدي
ورسولي، سميتك المتوكل ليس يقظ
ولا غليظ، ولا سخاب في الأسواق.
(صحيح البخاري).

الاستعانة المسروعة تكون بالله - عروج -
أو بالأنبياء في حياتهم أو بالصالحين من
عباد الله حال حياتهم لا بعد موته
فيما بقدرون عليه، أما التوسل بالرسول
استغاثة به فهذا لا يجوز إلا في حياته
وحضوره لا في موته ومغيبه
(مجموع الفتاوى يتصرف).

من هدي رسول الله ﷺ
جاء المؤمن في الدنيا والآخره

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة، يغطي بها في الدنيا ويجزي بها في الآخرة، وأما الكافر فيقطع بحسنات ما عمل بها لله في الدنيا، حتى إذا أفضى إلى الآخرة، لم تكن له حسنة يجزي بها..» (صحيح مسلم: ٢٨٠٨).

قال ابن عباس -رضي الله عنهما- في قوله تعالى: «يوم تبيض وجود وتسود وجود..» فأما الذين ابيضت وجوههم فاهل السنة والجماعة وأولو العلم، وأما الذين اسودت وجوههم فاهل البدع والضلالة.
(أصول الاعتقاد للإكاشي).

تكملة في

قال عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: مثل المؤمن مثل النحلة. تأكل طيباً وتضع طيباً.
(الإيمان لابن أبي الدنيا).

بظاء: من بظا به عمله لم يسفه نفسه أي من اخرد عمله السيئ وتضرطه في العمل الصالح لم يسفه في الآخرة شرف النسب. (النهاية لابن الأثير).

قيل في التحذير من المعاصي.

(الجواب الكافي لابن القيم)

نصر بن بكر نصير

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن من آمن الناس علي في صحبته وماله أبى بكر. وثو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبى بكر. ولكن أخوة الاسلام ومودته.» (صحيح البخاري).

المسجد بيت كل تقى

فكن من أهل البيت الكبير

أ. د. محمد حامد / الأستاذ المساعد بكلية الشريعة الإسلامية جامعة القاهرة

الحمد لله رب العالمين ونصلِّد والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه جمعين
ما بعد من المسجد في الإسلام شأنه عظيم وأمره كبير إنه بيوت الانقياء وحير بضع لأرض
وحبها إلى الله عز وجل لا يرى فيها المسموم خمس مرات كل يوم وليس له وقد يريد يحسن فيها
أنسها بما يسمعون من القرآن وذكر الرحمن. ويتعلمون فيها أمور الدين ويصلون فيها لله رب
العالمين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أحب البلاد إلى الله
مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها (صحيح مسلم: ٦٦١).

راح. أعد الله له في الجنة نزلًا. كلما غدا، أو راح،
(أخرجه البخاري: ٦٦٢، ومسلم: ٦٦٩).
وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في السبعة
الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله:
"ورجل قلبه معلق في المساجد" (صحيح البخاري
حديث: ٦٦٠، وصحيح مسلم: ١٠٣١)، وفي رواية:
"ورجل قلبه معلق بالمساجد من حبه إياها" (جامع
معمر بن راشد: ٢٠٣٢٢)، وفي رواية مالك
في الموطأ (٣٥٠٥): (ورجل قلبه
متعلق بالمسجد، إذا خرج منه
حتى يعود إليه).

وعن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول: "المسجد بيت كل تقى" (أخرجه
البزار في مسنده (٢٥٤٦)). وقال الهيثمي في مجمع
الزوائد (٢٢/٢): "وحسن إسناده البزار، ورجال
البزار كلهم رجال الصحيح"، وحسنه الألباني
بشواهده في سلسلة الأحاديث الصحيحة: (٧١٦).
وقد وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يغدو إلى المساجد أو يروح بالأجر الكريم.

والثواب العظيم؛ فكن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: من غدا إلى المسجد، أو

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٤٥/٢):
 "وظاهر أنه من التعليق كأنه شبهه بالشئ المعلق
 في المسجد كالقنديل مثلاً؛ إشارة إلى طول الملائمة
 بقلبه وإن كان جسده خارجاً عنه، ويدل عليه
 رواية: "كأنما قلبه معلق في المسجد"، ويحتمل أن
 يكون من العلاقة وهي شدة الحب".

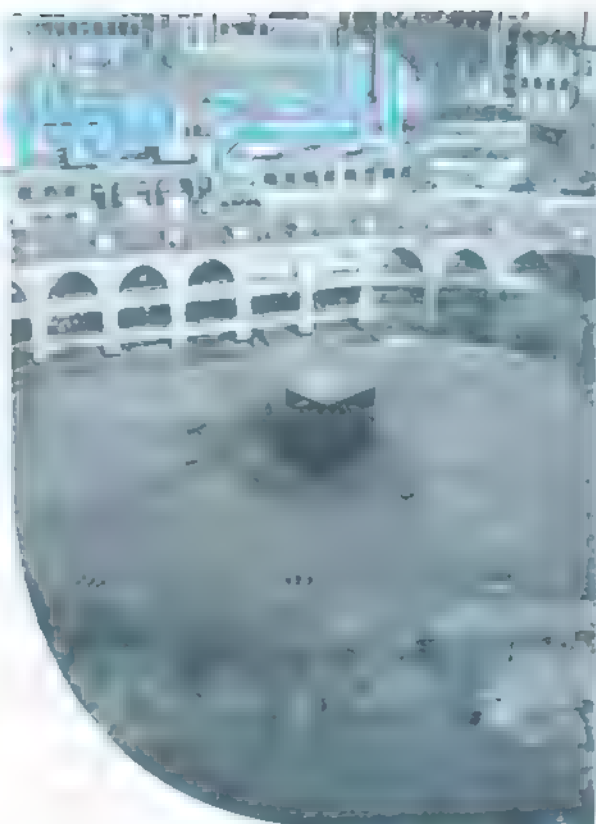
حين ينادي حي على الصلاة حي على الفلاح.
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «من
سأله أن يلقى الله غدا مسلما، فليحافظ على هؤلاء
الصلوات حيث ينادي بهن. فإن الله شرع لنبيكم
صلى الله عليه وسلم سنن الهدى. وإنهن من سنن
الهدى. ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا
المخلف في بيته، لتركتكم سنة نبيكم. ولو تركتم
سنة نبيكم لأفلستم. وما من رجل يتطهر فيحسن
الطهور، ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد، إلا
كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة، ويرفعه
بها درجة. ويحط عنه بها سيئة. ولقد رأيتنا وما
يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق. ولقد كان
الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في
الصف» (أخرجه مسلم: ٦٥٤).



ولقد جعل الله سبحانه وتعالى لحج بيته الحرام ميقاتاً معلوماً من السنة يتأدى فيه، فكان بذلك موسماً مشهوداً تلتقي فيه وهود القادمين إلى البيت الحرام من مختلف الأقطار والامصار. وفي لقائهم هذا يحصل خير كثير يرجونه، ومنافع يشهدونها. قال تعالى " وَذِي ثَمَرٍ حَسِيذٍ نَّالٍ "

-(٢٨-٢٧:ج)

والحج بمفهومه الشرعي رحلة روحية ينتقل فيها المسلم من عالم المادة إلى عالم العبودية الخالصة. وهو بمفهومه الحضاري تجمع بشري عالمي يجمع ملايين الناس بدون فوارق طبقية وبدون انتماءات طائفية أو نزاعات قبلية. فهم جميعاً يتوحدون بقلوبهم وإيمانهم وانتمائهم الرياني، قلبية لتداء الله عز وجل وهم يرددون "لبيك اللهم لبيك".



... ..

تعداد

فہرست دیگر کتابت ہجرت ۱۳۵۵ ہجری
 رش لاشدہ ہجرت ۱۳۵۵ ہجری
 رش لاشدہ ہجرت ۱۳۵۵ ہجری
 رش لاشدہ ہجرت ۱۳۵۵ ہجری

ليبيك لا شريك لك ليبيك". وكذلك الحج بمفهومه الاقتصادي موسم تجارة، معرض نتاج، وسوق عالمية تقام في كل عام. والحج سياحة إيمانية، وفي هذا اللقاء البهيج الجامع للحجيج المفعم بالإيمان، تتجلى كثير من المعاني الإيمانية والاجتماعية. إن الحج أكبر مظهر للاجتماع الإنساني على الأرض. وفي أفيانه يجد المسلمون أعظم الفرص للقاء، وتداول الآراء، وتبادل التجارب، والحوار المثمر العميق في قضايا المسلمين ومستجداتهم.

مفهوم الحج:

الحج لغة، القصد. واصطلاحاً: القصد في أشهر معلومات إلى البيت الحرام للنسك والعبادة، استجابة لأمر الله تعالى، وابتغاء مرضاته. والحج أحد أركان الإسلام الخمسة، وهو فريضة يشترط لوجوبه شروط، هي: الإسلام، والبلوغ، والعقل، والحرية، والاستطاعة. والاستطاعة هنا تكون مالا وبدناً، قال تعالى "وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَسْجِدَ اللَّهِ مَكَّةَ الْمَكَّةِ" (آل عمران: 97).

شعار الحج:

ليبيك اللهم ليبيك.. ليبيك لا شريك لك ليبيك.. إن الحمد والنعمة لك والملك.. لا شريك لك.. يهتف الحجيج من أول إحرامهم بهذه الكلمات العظيمة الرائعة الطيبة المثمرة في نفوسهم المتعلقة بالإيمان معلنين بذلك الطاعة المطلقة لله رب العالمين.

إن هذه التلبية هي ما نحتاجه اليوم لتستقيم أمورنا وتستقيم حياتنا. فالخلل الكبير الذي يصيب الأمم ينشأ يوم تنفصل الأقوال عن الأفعال، إننا نريد "ليبيك" واقعا عمليا في حياة المسلمين بحيث ننقي أنفسنا من الأحقاد والضغائن وموجبات الشقاق. وإن يشبع خلق العفو والتسامح بين الناس لله وحده قبل أي شيء آخر. وتهفو نفس المسلم، وتتطلع لأداء هذه الفريضة

متجشماً وراضياً كل مشقة في سبيل أداء فريضة الحج، وزيارة الأماكن المقدسة.

مناسك الحج ودلالاتها التربوية

الحق أن لكل عمل من أعمال مناسك الحج دلالة تربوية ينطوي عليه، ومعنى يرمز إليه، يجب أن يلتفت إليه المسلم، وهو يؤدي صورة هذه الأعمال. فما الإحرام في حقيقته وهو أول مناسك الحج إلا التجرد من شهوات النفس والهوى، وحبسها عن كل شيء ما سوى الله، وعلى التفكير في جلاله. وما التلبية إلا شهادة على النفس بهذا التجرد، وبالتزام الطاعة والامتثال. وما الطواف بعد التجرد إلا دوران القلب حول قدسية الله، صنع المحب الهائم مع المحبوب النعم، الذي ترى نعمه. ولا تدرك ذاته. وما السعي بعد هذا الطواف إلا التردد بين علمي الرحمة التماساً للمغفرة والرضوان، والوقوف بعد السعي إلا بذل المهج في الضراعة بقلوب مملوءة بالخشية وأيدٍ مرفوعة بالرجاء، وألسنة مشغولة بالدعاء، وآمال صادقة في أرحم الراحمين. وما الرمي بعد هذه الخطوات التي تشرق بها على القلوب أنوار ربها إلا رمز مقت واحتقار لعوامل الشر، ونزعات النفس، والا رمز مادي لصدق العزيمة في طرد الهوى المفسد للأفراد والجماعات.

الدروس التربوية للحج:

حملت شعيرة الحج دروساً وعبر إيمانية عظيمة من شأنها انتشارال البدن من أحوال المادة والارتقاء به في رحلة روحية إلى الله في الأراضي المقدسة.. وفيها أيضاً التسليم الخالص لقضاء الله والامتثال المطلق لأوامره واجتتاب نواهيه. وليس أدل على ذلك من تسليم خليل الله إبراهيم عليه السلام بذبح فلذة كبده، رافعا شعار: ليبيك يارب. وللحج في الإسلام أهمية كبرى وفضل عظيم، وقد وردت آثار عديدة دالة على ذلك. منها قول

رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما سئل: أي الأعمال أفضل؟ قال: إيمان بالله ورسوله. قيل: ثم ماذا؟ قال: جهاد في سبيل الله؟ قيل: ثم ماذا؟ قال: حج مبرور. وقال صلى الله عليه وسلم: "من حج فلم يرفث، ولم يفسق، رجع كيوم ولدته أمه" (رواه البخاري ومسلم)، وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم: "العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما. والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة" (رواه البخاري ومسلم).

وفي فضل الحجاج والعمار روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الحجاج والعمار، وقد الله، إن دعوهم أجابهم، وإن استغفروهم غفر لهم".

وكل ما يقوم به المسلم من عبادات، هي سلوكيات حميدة مفيدة تنعكس آثارها الإيجابية على حياته. وحياة أفراد المجتمع من حوله، وتتجلى أهم آثار الحج التربوية في النقاط التالية:

يبرز الحج وحدة المسلمين وتماسكهم، وأنهم يسعون إلى هدف واحد، ومصير مشترك، هو مرضاة الله تعالى والفوز بجنته.

يظهر الحج البدن ظاهراً وباطناً، مادياً وروحياً؛ فالحج طهارة شاملة للروح والبدن والمال. إذ يرجع منه الحاج ظاهراً معافى كيوم ولدته أمه. يربي المسلم على كظم غيظه وضبط انفعالاته عند احتكاكه بالحجاج الآخرين في أداء المناسك وسط الزحام؛ حيث يتمتع الرفث والفسوق والجدال في الحج.

يوسع الحج فكر المسلم، ويتمي ثقافته، ويزيد من خبراته، من خلال احتكاكه بشخصيات إسلامية متعددة، ذات لغات مختلفة، وثقافات متنوعة، وتقاليد وعادات متباينة، فيكتسب منهم ويتأثر بهم.

يربي الحج المسلم على العدل والمساواة؛ إذ يرى جميع الحجاج يلبسون زياً أبيض واحداً، ويؤدون مناسك واحدة، ويقفون على صعيد واحد، ويلبون بصوت واحد، ويرجون رحمة رب واحد.

والحق أن لكل عمل من أعمال مناسك الحج دلالة تربوية ينطوي عليه، ومعنى يرمز إليه، يجب أن يلتفت إليه المسلم، وهو يؤدي صورة هذه الأعمال. فما الإحرام في حقيقته وهو أول مناسك الحج إلا التجرد من شهوات النفس والهوى، وحبسها عن كل شيء سوى الله، وعلى التفكير في جلالة، وما التلبية إلا شهادة على النفس بهذا التجرد، وبالتزام الطاعة والامتثال. إن الحج أحد أعظم مظاهر القوة في ديننا العظيم، ولو أن الأمة فهمت مقاصد الحج وغاياته، ولو أنها أدته كما يجب أن يؤدي، ولو أنها عاشته وعاشته ركناً وركناً ونسكاً ونسكاً لتغير وجهها، ولغيرت هي وجه الأرض والتاريخ. إن للحج تأثيراً عظيماً في تزكية النفوس وإصلاح القلوب؛ لما فيه من معاني العبودية، ومظاهرها التي تجلت في كل أعماله ومناسكه. فأنشئت في واقع السلف قلوباً زكية تقية، وأبداناً طاهرة نقية.

فالحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة، وهو من أفضل الأعمال، والحج كالجهد في أجره، والحج كالمجاهد في المنزلة، وللحج كرامة عند الله بها يستجاب دعاؤه ويغفر ذنبه؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه" (رواه البخاري ومسلم).

تسال الله أن ييسر لنا سبيلاً إلى الحج والعمرة. وأن يتابع لنا بينهما، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

قصة سوق الحجار الحرة

٢٠١٠

وكان السؤال: ما الدليل على الطواف حول
المقصورة الخشبية المحيطة بقبر سيدهم ووليه
ونقيبيل الخشب والحجر؟
فكانت إجابة الشيخ: العبرة ليست بالخشب
ولا بالحجر. ولكن بمن بداخل الخشب والحجر.
ثم أنشد يقول وكأنه يتيه على الدليل:

مرعى الدار داري

فرد داري داري

وما حد داري شعش قسي

لكن حد من سكن لدار

ورأيت القوم يتميلون للإجابة وعلت
أصواتهم طرناً، وانتقلت بعد ثلاث سنوات إلى
المرحلة الثانوية. وعلمت من مشايخي وأساتذتي
في اللغة العربية وعلومها -رحمهم الله- أن هذه
الآبيات لا علاقة لها بالأدلة الشرعية، وما هي

لقد انتشرت الطرقية في القرى والنجوع
والكفور والمدن واستقرت حال أذكاهم في
موالدهم وفي احتفالاتهم حول المساجد والقبور.
فرأيت أذكاهم أذكارا يدعية مبنية على قصائد
حلولية واتحادية.

ولقد رأيت بعيني وأنا صغير في خمسينيات
القرن الماضي العديد من الطرق في قريتنا
كغيرها من القرى. وعلمت أنه سيأتي إلى قريتنا
شيخ طريقة وهو عالم مشهور وأستاذ في اللغة
العربية. وكنت قد تجاوزت الثانية عشرة من
عمري وسأل سائل الشيخ سؤالاً ظن مريدوه أنه
يعترض. وعلى قاعدتهم: «من اعترض انطرد أو
طرده».

ولكن الشيخ منعهم وأخذ يجيب عن السؤال:

إلا أبيات في الغزل في العصر الأموي للشاعر
قيس بن الملوح من قصيدة له.

ولقد انتشرت قصائد الغزل في أذكار
الطريقة. وكذلك تائية ابن الفارض وهي نظم
نظمه ابن الفارض في تائيته، وهو المذهب الذي
انتحلّه ابن عربي وهو مذهب الاتحادية، وهي
طائفة من طوائف الملاحدة في توحيد المعرفة
والإثبات، بين أصولها وكشف إلحادها الشيخ
الحكمي في كتابه، معارج القبول، (١/٣٧٠): هذا
الكتاب الذي كان يدرس في معاهد اعداد الدعاة
التموزجية بجماعة انصار السنة المحمدية.
من بين المناهج التي أقرها وزير الأوقاف المصرية
الأسبق الدكتور زقزوق رحمه الله، ووفقني الله
لتدريسه مع علوم الحديث حرصاً على ربط
الاسناد بالاعتقاد: ليخرج الطلاب بعقيدة أهل
الحديث الذين ليس لهم متبوع يتعصبون له
الا رسول الله صلى الله عليه وسلم. ومن أراد أن
يقرا عقيدة أهل الحديث فهذا هو أمير المؤمنين
في الحديث الإمام البخاري الذي افتتح صحيحه
بكتاب الوحي، في سبعة أحاديث ثم كتاب
الايمان، في اثنين وأربعين باباً. فيها الرد على
الخوارج والمعتزلة والمرجئة. ثم ختم صحيحه
بالكتاب (٩٧) وهو كتاب التوحيد والرد على
الجهمية، في ثمانية وخمسين باباً. ووفقني الله
وحده لشرحها في مائة وسبعة عشر مجلساً من
مجالس مسجد المركز العام بعابدين.

وامام عقيدة أهل الحديث تنكشف اباطيل
هذه الفرق ويستبين يدع والحاد هذه الطرق: لأن
هذه الفرق وهذه الطرق لا توجد إلا في ظلمات
الجهل. كما لا توجد الخفافيش إلا في ظلمات
الليل.

٢- مول بدعة مركبة في ذكار الطريقة:

١- المدد البدعي: من استقرأ أذكار الطريقة

في القرى والنجوع والكفور والمدن في موالدهم
واحتفالاتهم وجد هناك نظماً مشتركاً في المدد
البدعي. يقول فيه شيخهم ومنشدهم: «مدد
يا سيدي فلان. ويذكر الاسم والمكان». ويعدّد
جميع مشايخ الطريقة ذاكر اسمه، ومكانه.
طالباً منه المدد: هذا المدد البدعي المنكر يطلبه
من أموات في قبورهم. ولا يطلب المدد من الحي
الذي لا يموت.

والمدد الشرعي تبينه الآية التاسعة من سورة
الأنفال يوم بدر في معركة غير متكافئة في العدد
والعدة. قال تعالى مخاطباً النبي صلى الله عليه
وسلم ومن معه من الصحابة الكرام: «...»

«...»
«...»
«...»

١- لآنفال ٩-١١ انظر الى قوله تعالى:
«أَنِّي مُمَدِّدُكُمْ». فالتبني صلى الله عليه وسلم
علم الصحابة في بدر كيف يأخذوا بالأسباب
عملاً بقول الله تعالى في الآية (٦٠) من سورة
الأنفال: «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْعَفَ سَوْفَ وَمِنْ زُنَاطِ
تَحِيلٍ». وعلمهم في الوقت نفسه الاستعانة بالله
والاستغاثة بالله حتى يتحقق لهم المدد من الله.
فلا يعجبون بالأسباب. وإن كثرت كيوم حنين.
ولا يخافون من الأسباب وإن قلت: فمدد الله لا
يحد: فهذا هو المدد الشرعي للنبي صلى الله
عليه وسلم واصحابه.

والمدد الشرعي: لا ينال بالابتداع. ولكن
ينال بالاتباع. فمفتاح المدد الشرعي التبعية لله
باسمه الغفار: قال تعالى على لسان نبيه نوح
عليه السلام: «فَقُلْ سَمِعُوا زَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ عَمَارَ
مَعَهُمْ وَمَعَهُمْ مَعَهُمْ وَمَعَهُمْ مَعَهُمْ وَمَعَهُمْ مَعَهُمْ
لَكُمْ حَسْبُ وَنَحْمُ لَكُمْ تَعَالَى». (نوح: ١٠-١٢).

انظر إلى قوله تعالى: «وَيُمَدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ

هؤلاء الطرقية.

ناتجاً اصل ذكر الطرفة بالمعزف والآلات الموسيقية،

بعد يحيى في كتب السنة الأصلية ولم أجد ذلك لم يهدأ لي بال حتى أقف على أساس هذا الضلال الذي انتشر في البلاد وفي القنوات ذكر بدعي ومدد بدعي يقام على المعازف. وبينما أنا أبحث وجدت ذلك من فعل اليهود المغضوب عليهم في كتابهم «الكتاب المقدس» في «العهد القديم» في «المزمور المائة والخمسين» ص (٩٣٦) ختام المزامير يقول: «هللوا- سبحوا الله في قدسه، سبحوا الله في قدسه، سبحوه في فلك قوته، سبحوه على قواته، سبحوه حسب كثرة عظمتهم، سبحوه بصوت الصور، سبحوه برباب وعود، سبحوه بصف ورقص، سبحوه بأوتار ومزمار، سبحوه بصنوج التصويت، سبحوه بصنوج الهتاف، كل نسمة فلتسبح الرب هللوا».. اهـ.

رباعاً: أخبار النبي صلى الله عليه وسلم

عن يوافق اليهود ويسمعه:

أخرج الإمام البخاري في «صحيحه» ح (٧٣٢٠). والإمام مسلم في «صحيحه» ح (٢٦٦٩) من حديث الصحابي أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لتبعن سنن الذين من قبلكم شبراً بشبر. وذراعاً بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتموهم، قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: «فمن؟»..

قال الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم» لهذا الحديث: «هذا الحديث معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم: فقد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم».. اهـ.

هذا ما وفقني الله تعالى إليه. وسنواصل الرد، والله وحده من وراء القصد.

وبين.. وتدبر تجد أن هذا المدد من الله يتحقق بالتعبد لله باسمه الغفار كما بينه الحق في القرآن الكريم على لسان شيخ الأنبياء نوح عليه السلام. ولهذا تتبين الحكمة في قسم خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي أخرجه الإمام البخاري في «صحيحه» ح (٦٣٠٧) من حديث الصحابي أبي هريرة رضي الله عنه. قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة»..

هذا هو المدد الشرعي يطلب من الله وحده. وينال بالتعبد لله باسمه الغفار.

أما المدد البدعي: عند الطرقية كما بينا أنفاً يطلبونه من ساداتهم أرباب طرقتهم في قبورهم وهذا ما تسمعه من منشدتهم في احتفالاتهم وعلى قنواتهم يقولون: «مدد يا سيدي فلان، سيدي فلان مدد»..

ويا ليتهم اكتفوا بهذه البدعة. ولكنهم زادوا هذه البدعة بدعة بالمعازف والمزمار. فإذا نظرت لرأيت شيخاً منشدًا يتمايل طالبا المدد من سادته الموتى مستعيناً بفرقة تطلب معه المدد برباب وعود وأوتار ومزمار. ودق وصنوج. إنه مدد بدعي مركب.

٢- التخريج: حاولت أن أبحث عن هذا الذكر بالرباب والعود والدف والأوتار في جميع كتب السنة الأصلية في «السنن» و«المعاجم» و«المسانيد» و«المصنفات» وغيرها. فلم أجد هذا في أقوال النبي صلى الله عليه وسلم ولا أفعاله ولا أفعال أصحابه وسألت نفسي؟

كيف سؤلت هؤلاء الطرقية أنفسهم أن يفعلوا هذه الأفعال والأذكار التي لا أساس لها من الكتاب والسنة ويجادلون عنها، وبينما أنا أبحث هداني الله إلى أصل وأساس ما يفعلونه

درر البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

مقدمه / حسن علي حسيني

حسن كتاب الله في كتاب الله تعالى

كل سنة من سنة

الحديث لا يصح: أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الأحاديث القصار» (٢/٣٨) مكتبة الحرم النبوي الشريف «الحديث» رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧). وقال: «قرعن سليك».

قلت: «فر» ترمز إلى «مسند الفردوس» للديلمي.

وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن الحديث صحيح، وهو كما سنبين من التحقيق أنه حديث موضوع.

فائدة: وحتى يقف القارئ الكريم على معرفة حد «الحديث الموضوع» لابد من بيان معناه الاصطلاحي:

الموضوع: هو الكذب المخلوق المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم. وهو شر الضعيف وأقبحه، وتحرم روايته في أي معنى كان سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها، إلا مقرونا ببيان وضعه. كذا في «تدريب الراوي» (٢٧٤/١) النوع (٢١) للإمام السيوطي.

وكذلك «الطعن بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع» كذا في «شرح النخبة» ص (٤٠) للحافظ ابن حجر.

وسنطبق هذا المصطلح على هذا الحديث من خلال التخريج والتحقيق حتى يجد طالب العلم أيضاً دراسة لعلم المصطلح التطبيقي.

١- تعريف

الحديث أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ح (١٤٢٤-الفرائب الملتقطة) قال: أخبرنا أبي، حدثنا أبو منصور بن

شكرويه، حدثنا إبراهيم بن خورشيد قوله، حدثنا حمزة بن الحسين ببلخ قال: أخبرنا أبي، حدثنا أبو الفضل ابن يوغه، حدثنا أبو جعفر محمد بن يوسف بن نوح، حدثنا الحسن بن أبي علي الخشاب، حدثنا العباس بن الضحاك، حدثنا محمد بن أحمد بن عبد الله الهروي، عن مقاتل بن سليمان، عن خولة الطائي، عن سليك القطفاني قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حامل كتاب الله...» الحديث.

٢- التعليق

الحديث لا يصح وفيه علتان:

الأولى: مقاتل بن سليمان أورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٨٧٤١/١٧٣/٤) ونقل أن وكيع قال: «مقاتل بن سليمان كان كذاباً»، وأن النسائي قال: «كان مقاتل يكذب». وأن يحيى بن معين قال: «ليس حديثه بشيء»، وأن الجوزجاني قال: «كان دجالاً جسوراً»، وأن البخاري قال: «سكتوا عنه». قلت: وهذا المصطلح عند الإمام البخاري له معناه كما بين ذلك الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» ص (٨٩) فقال: «إن البخاري إذا قال في الرجل (سكتوا عنه) فإنه يكون في أدنى المنازل وأردنها، ولكنه لطيف العبارة في التخريج فليعلم... اهـ».

العلّة الأخرى: العباس بن الضحاك، قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٩١/٢): «العباس بن الضحاك شيخ دجال يضع الحديث لا يعرفه أصحاب الحديث، وما احتسب أن أحداً من أصحابنا كتب عنه، ولكني ذكرته ليعرف وتجنب روايته... اهـ».

٣- التعليق بتطبيق أقوال أئمة الجرح والتعديل نجدها تنطبق تمام الانطباق على حد الحديث الموضوع.



تقدست اسماءه وجل ثناؤه وعز جاره سبحانه وتعالى.

يقول القرطبي في تفسيره: «سمى ربنا سبحانه أسماء بالحسنى لأنها حسنة في الأسماء والقلوب، فإنها تدل على توحيد وكرمه وجوده ورحمته وأفضاله، انتهى».

وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً...، فليست هذه كل الأسماء، فقد أخبرتنا السنة النبوية المطهرة أن لله سبحانه أسماء أخرى غير التسعة والتسعين، فقد كان من دعاء النبي عليه الصلاة والسلام: «... أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو علمته أحداً من خلقك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك: أن تجعل

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، ويعد:

فإن الله عز وجل يقول، «...»، (الأعراف: ١٨٠).

وفي الصحيحين يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إن لله تسعة وتسعين اسماً، من أحصاها دخل الجنة»، وفي لفظ: «من حفظها دخل الجنة»، وهو وتر يحب الوتر..

قال العلماء، معنى أحصاها، يعني اتقنها وتدبر معانيها، وعمل بمقتضاها فلو أحصاها، ولكن لا يعمل بمقتضاها لا يحصل له هذا الفضل.

فقلوه تعالى: «ولله الأسماء الحسنى»، فأسماء ربنا كلها حسنى، وله سبحانه الكمالات كلها

القران ربيع قلبي...» (رواه أحمد وابن حبان والطبراني عن عبد الله بن مسعود، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة).

قلله سبحانه أسماء لم يطلع عليها أحدًا من خلقه. وإنما خص بها نفسه. واستأثر سبحانه بعلمها. وفي حديث الشفاعة الطويل قوله صلى الله عليه وسلم: «... فَأَنْطَلِقُ فَأَتِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَقْعُ سَاجِدًا لِرَبِّي عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ مَحَامِدِهِ وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا. لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى أَحَدٍ قَبْلِي...» (رواه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه).

وتوحيد الأسماء والصفات هو أحد أقسام التوحيد الثلاثة مع توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية. وهذا التقسيم إنما دل عليه الاستقراء من خلال القران الكريم والسنة المطهرة كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى وأن هذا التقسيم ليس شيئًا مستحدثًا. أحدثه أهل السنة كما يزعم البعض أن أهل السنة جاءوا بهذا التقسيم من عند أنفسهم وأن التوحيد كل لا يتجزأ. فتوحيد الأسماء والصفات أحد هذه الأقسام. قاله سبحانه سَمَى نَفْسَهُ أَسْمَاءً أَوْ سَمَاءً بِهَا رَسُولُهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فليس للمرء أن يتجاوزها إلى غيرها من أسماء أحدثها البعض. وسماها بها ربهم بغير دليل.

وتوحيد الأسماء والصفات عند أهل السنة يستند إلى أركان ثلاثة: أولاً: الإيمان بما وصف الله به نفسه أو بما وصفه به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم، لأنه لا يصف الله أحدًا كما وصف هو نفسه أو كما وصفه رسوله عليه الصلاة والسلام. فليس هناك من هو أعلم بالله من الله أو من رسوله محمد صلى الله عليه وسلم. ثانياً: تنزيه الله عز وجل أن يشبه شيء من صفاته شيئاً من صفات المخلوقين

شبيه له ولا تد ولا مثيل؛ **شَرَّ كُتُبِهِ** **نُفْسٌ** وهو **نُفْسٌ نَصْرٌ** (الشورى: ١١). وقولنا: تنزيه الله يتضمن نفي النقائص والعيوب عن الله سبحانه وإثبات كل كمال في إطار قوله تعالى: **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ**، وهو **نُفْسٌ نَصْرٌ**، فنفي الشريك والتد والمثيل لإثبات كمال عظمة الله وتفرده بالألوهية. ونفي العجز لإثبات كمال القدرة. ونفي الجهل لإثبات سعة العلم والإحاطة. ونفي الظلم لإثبات كمال العدل. وهكذا.

ثالثاً: أن يقطع الإنسان أمله وطمعه عن أن يدرك كيفية الله أو كتبه أو ذاته سبحانه وتعالى: لأن ذلك ليس في استطاعة أحد من البشر؛ لأن الله تعالى يقول: **وَلَا تُحِيطُونَ بِهِ** **عِلْمًا**، (طه: ١١٠). كما أننا أمرنا أن نتفكر في مخلوقات الله. ونهينا أن نتفكر في ذات الله تعالى.

قوله تعالى: **فَادْعُوهُ بِهَا...** أي: اطلبوا منه بأسمائه. فيطلب بكل اسم ما يليق به، ويختار من أسماء الله ما يناسب حالته؛ فإن كنت -أيها المسلم- تحتاج الرزق فما عليك إلا أن تسأل الله باسمه الرزاق. فنقول يا رزاق ارزقني. وإن كنت تحتاج التوبة ومغفرة الذنوب فما عليك إلا أن تسأل ربك باسم التواب واسمه الغفار فتقول يا تواب توب علي. ويا غفار اغفر لي. وهكذا. وإن دعوت بالاسم الأعظم فقلت يا الله فهذا الاسم علم على الذات المقدسة فهو يتضمن كل الاسماء.

قوله تعالى: **وَوَدَّعَا رَبِّي يَمْحُوكَ فِي أَسْمَاءٍ** (الأعراف: ١٨٠). وقال قتادة: يلحدون أي يشركون. وعن ابن عباس: الإلحاد: التكذيب. واصل الإلحاد في كلام العرب: العدل عن القصد والميل والجور والانحراف.

فمعنى يلحدون في أسمائه: أي يميلون بها عن حقيقتها ويصرفونها إلى غير معانيها.

خلقه فلا شيء فوقه فهو سبحانه الأعلى والعلی العظيم، كما أن اسم الباطن دال على قربه ومعيته.. اهـ.

فليس للمرء المسلم أن يعدل عن أسماء الله التي سمى بها نفسه وسماه بها رسوله صلى الله عليه وسلم إلى غيرها من الأسماء. فالأصل أن يوصف الله بما وصف به نفسه. أو بما وصفه به رسوله عليه الصلاة والسلام.

والله تعالى يقول:

«... تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (الأنعام: ١٠١)»

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية: «وجماع القول في إثبات الصفات هو القول بما كان عليه سلف الأمة وأئمتها وهو أن يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله. يصاب ذلك عن التحريف والتمثيل والتكليف والتعطيل فإن الله ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله. فمن نفي صفاته كان معطلا. ومن مثل صفاته بصفات مخلوقاته كان ممثلاً. ليس كمثله شيء، فالممثل يعبد صنما والمُعطل يعبد عدماً.. اهـ. (مجموع الفتاوى: ٥١٥/٦).

فأنت أيها المسلم الكريم ما عليك إلا أن تتعبد لله سبحانه بأسمائه الحسنی في كل موقف تتعرض له في حياتك. وأن تتخير من تلك الأسماء ما يناسب حالك وأن تقدم بين يدي دعائك الثناء على الله كما جاء في القرآن الكريم وكما كان يفعل رسولنا صلى الله عليه وسلم.

فسبحان الله الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر. والحمد لله عدد خلقه وزنه عرشه ورضا نفسه ومداد كلماته. وصلى الله وسلم على نبيتنا محمد خير من عبد ربه وأعظم من سجد لولده وعلى آله وأصحابه وذريته وأهل بيته ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

فالجاهلون اشتقوا لله سبحانه أسماء ما أنزل الله بها من سلطان؛ فاشتقوا الالات من الله. واشتقوا العزى من العزيز. واشتقوا امناة من المنان. وغير ذلك من الأسماء، وكذلك فعل البعض من هذه الأمة فسموا الله أسماء لم يسمها الله ولا رسوله. فوصفوا الله مثلاً بالتقديم. وهذا اسم لم يسم الله به نفسه في كتابه. وكذلك لم يسمه به رسوله صلى الله عليه وسلم. ولم يرد لفظ القديم في القرآن إلا على سبيل الذم والقدح كما في قوله تعالى عن إخوة يوسف:

«... وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُ (يوسف: ٩٥)، وفي قوله تعالى: «... وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُ»

(يس: ٣٩). كما أن لفظ القديم يستوجب أن هناك من هو أقدم منه. ولكن الله سبحانه سمي نفسه الأول. كما في قوله تعالى: «... وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُ» (الحديد: ٣).

والنبي عليه الصلاة والسلام كان يقول في دعائه: «... أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء...» (رواه مسلم عن أبي هريرة).

يقول الشيخ محمد خليل هراس رحمه الله في شرحه للعقيدة الواسطية: «هنا تفسير واضح جامع يدل على كمال عظمته سبحانه وأنه محيط بالأشياء من كل وجه، فالأول والآخر بيان لإحاطته الزمانية. فالله كان ولم يكن معه شيء. والكل سيفنى ولا يبقى إلا وجه الله تعالى. والظاهر والباطن بيان لإحاطته المكانية: قال تعالى: «إِن مَّا نَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ قَهْ عَيْبًا» (البقرة: ١٤٨).

فالله سبحانه لا يغيب عنه شيء من أمور الخلق. بل إنه سبحانه يعلم سرهم ونجواهم. كما أن اسم الظاهر يدل على أنه تعالى فوق جميع



الكلام عن: (الجهة) (المكان) (الحيز)

بسم الله الرحمن الرحيم

الأساذ بجماعة لأرهف

والله أكبر عرشه وسع السما
والأرض والكرسي ذا الأركان
وكذلك الكرسي قد وسع الطباق
السبع والأرضين بالبرهان
والله فوق العرش والكرسي
لا تخفى عليه خواطر الإنسان
لا تحصوره في مكان إذ تقو لوا،
ربنا حقا بكل مكان
نزهتمود بجهلكم عن عرشه
وحصرتموه في مكان ثان
لا تعمدود بقولكم: لا داخل
فيما ولا هو خارج الأكوان
الله أكبر هتكت أستاركم
وبدت لمن كانت له عينان
والله أكبر جل عن شبه وعن
مثل وعن تعطيل ذي كثران
إذ يقول في مقدمته على كتاب (العلو) للحافظ
الذهبي: "إذا أحطت علما بكل ما سبق، استطعت-
بإذن الله تعالى- أن تفهم بيسر من الآيات القرآنية
والاحاديث النبوية، والأثار السلفية التي ساقها
المؤلف رحمه الله في هذا الكتاب- الذي بين يديك
(مختصره)- أن المراد منها،
إنما هو معنى معروف ثابت لائق به تعالى، ألا وهو

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعلى
آله وصحبه ومن والاه.
وبعد، ففي العبارات التي سبق أن ذكرناها للشيخ
الألباني رحمه الله فيما يتعلق بإثبات الجهة
لروية الله. والتي اتكا فيها على كلام أئمة أهل
السنة والجماعة. حسم لهذه القضية التي عادة
ما يتهم فيها الأشعرية أهل السنة بالخروج من
ملة الإسلام ظنا منهم أن أهل السنة- وحاشاهم-
يشيئون (الحيز والتغير والحدوث) لله تعالى. على
الرغم من براءتهم من كل هذا براءة الذنب من دم
ابن يعقوب. ويحق لنا بعد قوله: "إن أريد بالمكان
امر وجودي وهو الذي يتبادر لأذهان جماهير
الناس اليوم. ويتوهمون أنه المراد بإثباتنا لله
تعالى صفة العلو.

(١) نصيحه معدن العصر- رحمه الله-

في حل إشكالية اثبات الجهة:

يحق لنا أن نسوق نصيحته التي فيها يقول، "فإذا
سمعت أو قرأت عن أحد الأئمة والعلماء نسبة
المكان إليه تعالى. فاعلم أن المراد به: معناه العدمي.
يريدون به إثبات صفة العلو له تعالى. والرد
على الإجهمية والعطلة الذين نقوا عنه سبحانه
هذه الصفة. ثم زعموا أنه في كل مكان بمعناه
الوجودي". وأن نسوق ما علق به على ما قاله
العلامة ابن القيم في قصيدته (التنوية):

والله أكبر ظاهر. ما فوقه

شيء. وشأن الله أعظم شأن

(ت ٥٦١) في معتقد. وهو في ص ٥٥٢ بنفس المصدر وكتابه (الغنية) ص ١٠٢، وغيرهما.

٢) منحو نعت برزخون كلام لمرضى

ونسج لاسلام في ناس لهيه

وأن نعرض لبعض فتاوى صالحى الخلف من أئمة أهل السنة المعاصرين. فقد جاء لبعضهم في فتوى ما نصه: "إن أهل السنة يعتقدون أن الله تعالى فوق خلقه عال عليهم بائن منهم. أما مسألة الجهة هذه: فقد قال القرطبي في تفسيره بعد ذكر كلام المتكلمين في الجهة: (وقد كان السلف الأول رضي الله عنهم لا يقولون بنفي الجهة ولا ينطقون بذلك. بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله تعالى. كما نطق كتابه وأخبرت رسله. ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة). اهـ.

وقد بين شيخ الإسلام في أكثر من موضع من كتبه أن (الجهة) لفظ مجمل يحتمل حقا وباطلا. والسييل فيما هذا شأنه من الالتفاف: أن يستفصل عن معناه. فإن كان باطلا رذ. وإن كان حقا قبل وغير عته باللفظ الشرعي. واليك شيء من كلامه رحمه الله فقد قال في منهاج السنة النبوية: وكذلك الكلام في لفظ الجهة. فإن مسمى لفظ (الجهة) يراد به أمر وجودي ك(الظلك الأعلى)؛ ويراد به أمر عدمي ك(ما وراء العالم).. فمن قال: (الباري في جهة) وأراد بالجهة أمرا موجودا فكل ما سواه مخلوق له. ومن قال: (إنه في جهة) بهذا التفسير فهو مخطئ.. وإن أراد بالجهة أمرا عدميا وهو ما فوق العالم. وقال: (إن الله فوق العالم)؛ فقد أصاب. وليس فوق العالم موجود غيره: فلا يكون سبحانه في شيء من الموجودات. وأما إذا فسرت الجهة بالأمر العدمي - يعني: من غير أن يقصد بالعدمي: ما وراء العالم - فالعدم لا شيء. وهذا ونحوه من الاستفسار وبيان ما يراد باللفظ من معنى صحيح وباطل يزيل عامة الشبه - اهـ.

وقال أيضا في مجموع الفتاوى: "وقد أخبرنا - سبحانه - أنه قد استوى على العرش. فهذه التصوص يصدق بعضها بعضا: والعقل أيضا يوافقها ويدل على أنه سبحانه مباين لخلقاته

علوه سبحانه على خلقه واستواؤه على عرشه على ما يليق بعظمته، وأنه مع ذلك ليس في جهة ولا مكان. إذ هو خالق كل شيء ومنه: (الجهة والمكان). وهو الغني عن العالمين. وأن من فسرهما بالمعنى السليبي. فلا محذور منه. إلا أنه مع ذلك لا ينبغي إطلاق لفظ (الجهة والمكان) ولا إثباتهما لعدم ورودهما في الكتاب والسنة. فمن نسبهما إلى الله فهو مخطئ لفظا إن أراد بهما الإشارة إلى إثبات صفة العلو له تعالى. وإلا فهو مخطئ معنى أيضا إن أراد به حصره تعالى في مكان وجودي. أو تشبيهه تعالى بخلق. وكذلك لا يجوز نفي معناه إطلاقا إلا مع بيان المراد منهما لأنه قد يكون الموافق للكتاب والسنة. لأننا نعلم بالمشاهدة أن النفاة لهما إنما يعنون بهما: نفي صفة العلو لله تعالى من جهة. ونسبة التجسيم والتشبيه للمؤمنين بها.

على أن اتهام أهل البدع وأعداء السنن أهل الحديث بمثل هذه التهم قديم. منذ أن نشب الخلاف بينهم في بعض مسائل التوحيد والصفات الإلهية. ويتضح ذلك في قول الإمام أبي حاتم الرازي ت ٢٧٧، إذ يقول في معتقده الذي نقله عنه ابنه أبو محمد عبد الرحمن وهي ينصها وتامها في (جمهرة عقائد أئمة السلف) لحمد محب الدين أبو زيد ص ٢٣٩ وما بعدها: "علامة أهل البدع، الواقعة في أهل الأثر. وعلامة الزنادقة: أن يسموا أهل الأثر حشوية يريدون إبطال الآثار. وعلامة الجهمية: تسميتهم أهل السنة مشبهة. وعلامة القدرية - المعتزلة -: تسميتهم أهل السنة مجبرة. وعلامة المرجئة: تسميتهم أهل السنة مخالفة ونقصانية - لقولهم بأن الإيمان يزيد وينقص - وعلامة الرافضة: تسميته أهل السنة ناصبة. وكل هذا عصبية. ولا يلحق أهل السنة إلا اسم واحد. ويستحيل أن تجمعهم هذه الأسماء - اهـ.

وينحو من ذلك ذكر شيخ الإسلام الإمام

أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني شيخ نيسابور في زمانه (ت ٤٤٩) في معتقده (عقيدة السلف أصحاب الحديث) وهي في ص ٤٤٩ بنفس المصدر. والإمام عبد القادر الجيلاني سيد الوعاظ

فوق سماواته، وأن وجود موجود لا مباين للعالم ولا محايت له: محال في بديهة العقل. فإذا كانت (الرؤية) مستلزمة لهذه المعاني - يعني: كونه سبحانه فوق سماواته وعرشه: مباين لمخلوقاته - فهذا حق، وإذا سميتم أنتم هذا قولاً بـ (الجهة) وقولاً بـ (التجسيم): لم يكن هذا القول نافياً لما علم بالشرع والعقل.

ويقال لهم: ما تعنون بأن هذا إثبات لـ (الجهة) والجهة متمتعة؟ اتعنون بـ (الجهة) أمراً وجودياً أو أمراً عدمياً، فإن أردتم أمراً وجودياً وقد علم أنه ما ثم موجود إلا الخالق والمخلوق والله فوق سماواته بائن من مخلوقاته، ثم يكن والحالة هذه في جهة موجودة، فقولكم إن المرني لا بد أن يكون في جهة موجودة قول باطل، فإن سطح العالم: المرني: وليس هو في عالم آخر.

وإن فسرتم (الجهة) بأمر عديمي كما تقولون: إن الجسم في حيز، والحيز تقدير مكان، وتجعلون ما وراء العالم حيزاً، فيقال لكم: (الجهة) و(الحيز) إذا كان أمراً عدمياً فهو لا شيء وما كان في جهة عدمية أو حيز عديمي فليس هو في شيء، ولا فرق بين قول القائل: (هذا ليس في شيء): وبين قوله: (هو في العدم أو أمر عديمي)، فإذا كان الخالق تعالى مبايناً للمخلوقات عالياً عليها وما ثم موجود إلا الخالق أو المخلوق، ثم يكن معه غيره من الموجودات فضلاً عن أن يكون هو سبحانه في شيء موجود يحصره أو يحيط به.

فطريقة السلف والأئمة أنهم يراعون المعاني الصحيحة المعلومة بالشرع والعقل، ويراعون أيضاً الألفاظ الشرعية، فيعبرون بها ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً، ومن تكلم بما فيه معنى باطل يخالف الكتاب والسنة ردوا عليه، ومن تكلم بلفظ مبتدع يحتمل حقاً وباطلاً نسبوه إلى البدعة أيضاً: وقالوا: إنما قابل بدعة ببدعة ورد باطلاً بباطل" اهـ.

هذا وينبغي لطالب العلم أن يدرس النصوص الشرعية ويتعلمها ويتبعد عن إيراد الشبه على قلبه، لنلا تسبب له الرغب، فقد قال ابن القيم في (مفتاح دار السعادة): "قال لي شيخ الإسلام رحمه

الله وقد جعلت أورد عليه إيراداً بعد إيراد: لا تجعل قلبك للإيرادات والشبهات مثل السفنجة فيتشربها، فلا يتضح إلا بها، ولكن اجعله كالزجاجة المصمتة تمر الشبهات بظاهرها ولا تستقر فيها، فيراها بصفائه ويدفعها بصلابته، وإلا فإذا أشربت قلبك كل شبهة تمر عليها صار مقراً للشبهات، فما أعلم أنني انتفعت بوصية في دفع الشبهات كانتفاعي بذلك، وإنما سميت الشبهة شبهة لاشتباه الحق بالباطل فيها، فإنها تلبس ثوب الحق على جسم الباطل" اهـ.

ونحن على ذلك سائرون وبه قائلون، وإنما دعانا للاستفاضة فيه وللإستفصال: كثرة اللغط وعلو صوت الباطل وكثرة ما يثيره المخالفون من شبهات واتهامات لجموع أهل السنة، والله من وراء القصد، وجاء في فتوى أخرى ما ملخصه،

"اعلم أن أهل السنة والجماعة يعتقدون أن الله تعالى مستو على عرشه استواءً يليق بجلاله ولا يماثل استواء المخلوقين، وأنه بائن من خلقه، وعلى هذا أدلة الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة، ومعنى (الاستواء) عند أهل السنة والجماعة هو: (العلو والارتفاع)، وتعلم أنه لا يجوز إبطال دلالة النصوص المثبتة لصفة (الاستواء) بمجرد أوهام يظن صاحبها أنها دلالات عقلية، إذ إن العقل الصريح لا يعارض النقل الصحيح.

واعلم كذلك أن (صفة المكان) لم تثبت في الكتاب ولا في السنة، فلا تثبتها ولا تنفيها، والقول بالمكان العدمي لم يسبق إلى إثباته أحد من سلف الأمة، وليسنا ما وسعهم.

هذا وإن أهل السنة يعتقدون أن الله فوق خلقه عال عليهم بائن منهم، وهذا إن ساء المبتدعة (جهة): فإن ذلك لا يزحزحنا عن اعتقاده لتواتر النصوص به، وقد بين شيخ الإسلام في أكثر من موضع من كتبه أن (الجهة) لفظ مجمل يحتمل حقاً وباطلاً، والسبيل فيما هذا شأنه من الألفاظ أن يُستفصل عن معناه فإن كان باطلاً رد وإن كان حقاً قبل وغير عنه باللفظ الشرعي.

وراجع للفائدة تفسير القرطبي لأية الاستواء في سورة الأعراف، فإنه نقل اعتقاد السلف وأنه لم

والموت أو العلم والجهل؛ أو يوصف بنفي الوجود والعدم؛ ونفي الحياة والموت؛ ونفي العلم والجهل) ١هـ.

وقد ذكر الحافظ الذهبي في كتابه (العلو) بعض النصوص عن الإمام أبي حنيفة في تكفير من أنكر أن الله في السماء مستو على عرشه. ومنها قوله: (بلغنا عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي صاحب (الفقه الأكبر) قال: سألت أبا حنيفة عمن يقول: (لا أعرف ربي في السماء أو في الأرض)، فقال: (قد كفر، لأن الله تعالى يقول: **الرَّحْمَنُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَسِيرٌ**، (طه: ٥)، وعرشه فوق سمواته)، فقلت: (إنه يقول: أقول على العرش استوى. ولكن قال لا يدري العرش في السماء أو في الأرض)، قال: (إذا أنكر أنه في السماء فقد كفر).. وقد أثر عنه قوله: (من أنكر أن الله في السماء فقد كفر).

ومما تواتر نقله عن الإمام الشافعي: قوله: (القول في السنة التي أنا عليها ورأيت أصحابنا عليها أهل الحديث الذين رأيتهم وأخذت عنهم، الإقرار بأن الله على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء. وأنه تعالى ينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء).

وقوله - وقد سئل عن صفات الله وما يؤمن به؟ - (لله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه وأخبر بها نبيه أمته؛ لا يسع أحدا من خلق الله قامت عليه الحجة رذها، لأن القرآن نزل بها وصح عن رسول الله القول بها فيما روى عنه العدول، فمن خالف ذلك يعد ثبوت الحجة عليه: فهو كافر، فأما قبل ثبوت الحجة عليه فمعدوم بالجهل. لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالروية والقلب ولا تكفر بالجهل بها أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه بها وتثبيت هذه الصفات. ونفي عنها التشبيه كما نفي التشبيه عن نفسه فقال: **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ**، **وَهُوَ الْكَلِيمُ الْعَبِيدُ** (الشورى: ١١). وصح عن الشافعي أنه قال في خطبة رسالته: الحمد لله الذي هو كما وصف به نفسه وفوق ما يصفه به خلقه. فجعل صفاته سبحانه إنما تتلقى بالسمع) ١هـ.

وللحديث صلة. والحمد لله رب العالمين.

ينكر أحد منهم أنه سبحانه استوى على عرشه حقيقة وأنهم لم يقولوا بنفي الجهة. بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسله.

وأما العرش. فالصحيح أنه أعلى جميع المخلوقات وهو سقفها. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (والعرش فوق جميع المخلوقات، وهو سقف جنة عدن التي هي أعلى الجنة. كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: (إذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس. فإنه أعلى الجنة. وسقفه عرش الرحمن).

وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره: (هو مالك كل شيء وخالفه. لأنه رب العرش العظيم الذي هو سقف المخلوقات. وجميع الخلائق من السموات والأرضين وما فيهما وما بينهما تحت العرش. مقهورون بقدرة الله تعالى) ١هـ.

وأما الجمع بين كون الله مستويا على عرشه وأن عرشه فوق جميع المخلوقات. وبين الحديث الدال على أن الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش. فلم نجد لأنمة أهل السنة ذكرا لذلك بحسب بحثنا. ونحن نؤمن بكل ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولقد سمع صحابة رسول الله هذا الحديث فلم يستشكلوه. فليسعنا ما وسعهم. ولا نخوض فيما ليس لنا به علم. وقد أحسن من انتهى إلى ما سمع.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في التدمرية: (إن كان المخاطب من الغلاة نفاة الأسماء والصفات؛ وقال لك: (لا أقول هو موجود ولا حي ولا عليم ولا قدير؛ بل هذه الأسماء لمخلوقاته؛ إذ هي مجاز لأن إثبات ذلك يستلزم التشبيه بالموجود الحي العليم). قيل له: (وكذلك إذا قلت: ليس بموجود ولا حي ولا عليم ولا قدير، كان ذلك تشبيها بالمعدومات وذلك أقبح من التشبيه بالموجودات). فإن قال: (أنا أنفي النفي والإثبات). قيل له: (فيلزمك التشبيه بما اجتمع فيه النقيضان من المتمتعات، فإنه يمتنع أن يكون الشيء موجودا معدوماً؛ أو لا موجودا ولا معدوماً؛ ويمتنع أن يوصف ذلك باجتماع الوجود والعدم أو الحياة

— 2 —



يكون بها الثواب والعقاب. وقد بين ذلك في كتابه بياناً واضحاً شافياً فقال: «وَمَا حَفَّتْ خُبْرًا وَلَا نَفْسًا» (الذاريات: ٥٦ - ٥٨).

وهذه الشرائع التي أنزل بها كتبه. وأرسل بها رسله أوجب على العباد اتباعها وعدم الخروج عنها. قال الله تعالى: «وَيَأْمُرُكُمْ بِهِمْ رَبُّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا هَوَاكُمْ» (المائدة: ٤٩).

وقال جل شأنه: «ثُمَّ حَفَّتْ عَنْ شَرِيعَتِهِ مِنَ الْأَمْرِ تَبِعَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا هَوَاكُمْ لَا يَكُونُوا لَكُمْ حُجَّةٌ» (الأنعام: ١٨). وقال: «وَلَا تَتَّبِعُوا هَوَاكُمْ» (النساء: ٦٠).

صحاب الأهواء الراغبون عن الشرائع:

وكل خارج عن هذه الشريعة زانغ عنها إلى غيرها - رايًا كان الخروج أو استحسانًا - فهو ضال متبع لهواه. قال تعالى: «مَنْ لَمْ يَتَّبِعِ شَرِيعَتَكَ فَاعْتَمِدْ عَلَى هَوَاكَ» (القصص: ٥٠).

وقال تعالى: «وَلَا تَتَّبِعُوا هَوَاكُمْ» (الأعراف: ١٧٦).

وقال تعالى: «وَلَا تَتَّبِعُوا هَوَاكُمْ» (النساء: ١٣٥).

وقال تعالى: «وَلَا تَتَّبِعُوا هَوَاكُمْ» (النساء: ١٣٥).

على ثلاث وسبعين ملة - يعني: الأهواء - . كلها في النار إلا واحدة. وهي الجماعة.

وإنه سيخرج في أمته أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله.

والله يا معشر العرب لئن لم تقوموا بما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم، لفيترككم من الناس أخرى أن لا يقوم به. (أخرجه أبو داود (٤٥٩٧).

وأحمد في المسند (١٦٩٣٧). والحاكم في المستدرک (٤٤٣). والطبراني في الكبير (٨٨٤). وقال الحاكم: هذه أسانيد تقام بها الحجة في تصحيح هذا الحديث.

وقال عبد الله بن عون البصري: «إذا غلب الهوى على القلب، استحسّن الرجل ما كان يستقبله».

ورحم الله الشاطبي إذ يقول في كتابه: «الموافقات» (٢ / ٢٨٨): «المقصد الشرعي من وضع الشريعة إخراج المكلف عن داعية هواه حتى يكون عبداً لله اختياراً. كما هو عبد لله اضطراراً».

مراتب الشرائع من حيث الله بها:

وهذه الشرائع التي نعت بها النبي صلى الله عليه وسلم تنقسم من حيث معرفتها إلى قسمين اثنين:

القسم الأول: ما هو معلوم من الدين بالضرورة، الذي انعقد عليه الإجماع. وظهر حكمه بين المسلمين بحيث لا يعضد أحد في معرفته، كوجوب الصلاة والزكاة وتحريم الزنا وشرب الخمر ونحوها. وهذه الشرائع لا تقتصر إلى استدلال لاشتهارها.

القسم الثاني: ما ليس معلوماً من الدين بالضرورة، ولو كان مجمعاً عليه، بحيث لا يشترك في معرفته عامة المسلمين. فلا يكون ظاهراً ظهور القسم الأول، فيقتصر إلى الاستدلال، كاستحقاق بنت الابن السدس تكملة للثلاثين مع البنت.

قال الإمام الشافعي في «الرسالة» (ص ٣٥٨): «العلم علمان: علم عامة، لا يسع بالغا غير مغلوب على عقله جهله».

قال: ومثل ماذا؟

قلت: مثل الضلوات الخمس. وأن لله على الناس صوم شهر رمضان. وحج البيت إذا استطاعوه. وزكاة في أموالهم. وأنه حرم عليهم الزنا والقتل والسرقة والخمر. وما كان في معنى هذا، مما كلف العباد أن يفعلوه ويعملوه ويعطوه من أنفسهم وأموالهم. وأن يكفوا عنه ما حرم عليهم منه.

وهذا الصنف كله من العلم موجود نصاً في كتاب الله، وموجود عاماً عند أهل الإسلام. ينقله عوامهم عن من مضى من عوامهم. يحكونه عن رسول الله، ولا يتنازعون في حكايته ولا وجوبه عليهم.

وهذا العلم العام الذي لا يمكن فيه الغلط من الخبر، ولا التأويل، ولا يجوز فيه التنازع.

قال، فما الوجه الثاني؟

قلت له: ما ينوب العباد من فروع الفرائض. وما يخص به من الأحكام وغيرها. مما ليس فيه نص كتاب، ولا في أكثره نص سنة. وإن كانت في شيء منه سنة فإنما هي من أخبار الخاضة. لا أخبار العامة، وما كان منه يحتمل التأويل ويستدرك قياساً.

وقال ابن دقيق العيد في "إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام" (٢١٧/٢)، «فالمسائل الإجماعية تارة يصحبها التواتر بالنقل عن صاحب الشرع. كوجوب الصلاة مثلاً. وتارة لا يصحبها التواتر. فالقسم الأول، يكفر جاحده؛ لخالفته التواتر لا لخالفته الإجماع.

والقسم الثاني، لا يكفر به».

ذكر نحوه من أدب الضرورة

ومن المسائل المعلومة من دين الإسلام بالضرورة مسألتان:

المسألة الأولى: هي فرضية الحجاب.

والمسألة الثانية: هي ميراث البنات بالتعصيب مع الأبناء الذكور.

وقد خرج علينا - باسم التجديد لأمر الدين.

ونشر السماحة والتنوير- من يشكك في هاتين المسألتين. ويدعو الأمة إلى إعادة النظر فيهما. وساتناول هذه الدعوى بشيء من الاختصار. تحذيراً للأمة من هذه الدعوة الهدامة.

كتاب نور حسيه

إن فرضية الحجاب على المرأة المسلمة البالغة الحرة من المسائل المجمع عليها بين الأمة. وهي من المسائل التي ظهر حكمها بين المسلمين بحيث يشترك في معرفة حكمها الكبير والصغير والرجل والمرأة. بل وهي شعار ظاهر يعرف به المسلم عند غير المسلمين لا تحتاج إلى استدلال، وهي مذكورة في كتاب الله عز وجل. وكذا في سنة النبي صلى الله عليه وسلم، وأجمعت عليها الأمة.

فمن أدلة الكتاب: قول الله عز وجل: «ومن هذا

و من قوله: «و من هذا»

كتاب نور حسيه

(النور ٣١).

وقوله:

(النور ٦٠).

وقال في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وهن أمهات المؤمنين:

«...» (الاحزاب ٥٣).

وأمر سائر المؤمنات بما أمر به أمهات المؤمنين من الحجاب والستر، فقال: «وإنها نسي

...»

(الأحزاب: ٥٩).

وعن أبي هريرة أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: «المراة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان»، أخرجه الترمذي (١١٧٣)، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

وقد نقل الإجماع على فرضيته جمع من أهل العلم منهم:

ابن حزم في كتابه: "مراقب الإجماع"، قال (ص ٢٩): «واتفقوا على أن شعر الحرة وجسمها حاشا وجهها ويدها عورة، واختلفوا في الوجه واليدين حتى أظفارهما أعورة هي أم لا..»

وابن عبد البر في كتابه: "التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد" قال (٦ / ٣٧٦): «وأجمعوا على أن ستر العورة فرض واجب بالجملة على الأدميين..»

وقال في "الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار" (٥ / ٤٣٤): «وقد أجمع العلماء على أن من صلى مستور العورة فلا إعادة عليه، وإن كانت امرأة فكل ثوب يغيب ظهور قدميها ويستتر جميع جسدها إذا سترت شعرها، فجازر لها الصلاة فيه، لأنها كلها عورة إلا الوجه والكفين، على هذا أكثر أهل العلم..»

وقال محمد بن علي الموزعي الشافعي في تيسير البيان لأحكام القرآن (٢ / ١٠٠١): «لم يزل عمل الناس قديماً وحديثاً في جميع الأمصار والأقطار، فيتسامحون للعجوز في كشف وجهها، ولا يتسامحون للشابة، ويرونه عورة ومنكراً..»

وقد أصدر مركز الأزهر العالمي للفتوى الإلكترونية بتاريخ يوم الخميس ٢٤ ربيع الأول ١٤٤١ هـ — ٢١ نوفمبر ٢٠١٩ م بياناً جاء فيه: «فقد انتشرت في الآونة الأخيرة بعض الأفكار والفتاوى التي تدعي عدم فرضية الحجاب، ولا شك أن مثل هذه الأفكار إنما هي ادعاءات لا تمت للإسلام

بصلة. فالحجاب فرضٌ ثبت وجوبه بنصوص قرآنية قطعية الثبوت والدلالة، وليس لأحد أن يخالف الأحكام الثابتة، كما أنه لا يقبل من العامة أو غير المتخصصين - مهما كانت ثقافتهم- الخوض فيها..»

فهذه المسألة كما ترى من المدوم من دين الإسلام بالضرورة، ولاشتهاؤها فهي لا تحتاج إلى استدلال.

حكماء أم بيت ومبصير سامع لأساء بمفصلا

وأما أحكام المواريث فقد فضلها الله في كتابه، وأجمع عليها المسلمون، وظهرت في الأمة واشتهرت بحيث يشترك في معرفتها الناس، وأنا لا أعني هنا معرفة حساب المواريث، ولا المسائل التي قد تخفى كميراث الجد مع الإخوة، لكن أقصد بذلك المسائل المشتهرة منه كتوريث الأبناء للذكر مثل حظ الأنثيين ونحوها.

قال الله تعالى في محكم التنزيل من كتابه العزيز:

النساء: (١١)

فهذه الأحكام مما اشتهر وذاع واشترك في العلم بها عامة المسلمين، وأجمعت عليها الأمة في سائر الأعصار.

قال ابن المنذر في كتابه: "الإجماع" (ص ٦٩): «قال الله جل ذكره، وتقدس أسماءوه: **نساء**»

(النساء: ١١)، وأجمعوا على أن مال الميت بين

جميع ولده للذكر مثل خط الأنثيين. إذا لم يكن معهم أحد من أهل القرائض. وإذا كان معهم من له فرض المعلوم، بدئ بفرضه فأعطيه. وجعل الفاضل من المال بين الولد للذكر مثل حظ الأنثيين.

وأعطاء البنت نصف نصيب الابن في الميراث هو من أحكام الإجماع القطعية التي لم يختلف عليها علماء المسلمين سلفاً وخلفاً، شأنه في ذلك شأن أحكام الصلاة والزكاة والمعاملات، يجب العمل به ولا يجوز تغييره مهما تغير العصر أو تطاول الزمن، وقد حكى الإجماع على ذلك كثير من الفقهاء:

قال الإمام ابن حزم في "الإحكام في أصول الأحكام" (١٥٢/٣، ط. دار الأفاق): [ومما خص بالإجماع قوله تعالى: «وَسُكُّهُ عَلَى تُولَدِكُ»] **بِكَلَامِهِ مِنَ الْأَشْقِ، آيَةُ الْإِسْلَامِ**

وقال الإمام ابن بطلال في "شرح صحيح البخاري" (٨/ ٣٥٩، ط. مكتبة ابن رشد): (وأجمع العلماء على أن للإخوة الرجال والنساء للذكر مثل حظ الأنثيين) اهـ.

وقال الإمام القرطبي في كتاب "الجامع لأحكام القرآن" (٥/ ٦٠، ط. دار الكتب): (وأجمع العلماء على أن الأولاد إذا كان معهم من له فرض مسمى أعطيه، وكان ما بقي من المال للذكر مثل حظ الأنثيين) اهـ.

وقال شيخ الإسلام زكريا الأنصاري في "أسنن المطالب" (٨/٣، ط. دار الكتاب الإسلامي)، (فإن اجتمعوا) أي: البنون والبنات (فللذكر مثل حظ الأنثيين) للإجماع، ولآية: **وَمَكَّنَهُ** **صَلَّى** (النساء: ١١)، ولآية: **وَمَكَّنَهُ** **صَلَّى**.

على الأنثى؛ لأنه قوام على النساء بالتفقه
(وغيرها) اهـ.

وختاماً فتجديد الدين شيء وهذا الذي ينتهجه هؤلاء المفسدون شيء آخر. والفرق بينهما هو عين الفرق بين الحق والباطل. هذا، والله أعلى وأعلم وأحكم.

الامتحان الدنيائي والامتحان القبري

حزقيا

الرصع
بالمسطر

(مبالغة رقط)

أي أبداً (إلا القبر أفضح منه)
من فطع الأمر اشتدت شناعته
وجاوز المقدار في ذلك يعني أشد وأفضح
وانكز من ذلك المنظر: أي ما رأيت منظرًا
فظيفاً على حالة من أحوال الفظاظة إلا في حالة
كون القبر أفتح منه. (تحفة الأحوذى ٤٩١/٦).

٣- امتحان القبر موقف عصيب، ومكان عجيب،
مكان دفن الإنسان بعد موته، وهو عبارة عن حفرة
مستطيلة الشكل بمساحة جسم الإنسان المتوفى
وعمق لا يتجاوز المترين في الغالب. توضع الجثة
في القبر ويغطى بالتراب، وتسمى قطعة الأرض
التي تخصص للقبور بالمقبرة. (القبر) لا تستطيع
الحركة فيه كما تشاء. بل هناك ستوسد التراب،
وسيحيط بك الظلام من كل ناحية، وسيذهب
عنك الأهل والأحباب وانت تسمع قرع نعالهم.

(١) أعضاء لجنة الامتحان في الدنيا، رقيب

(١) امتحان الدنيا مهيناً وله جو مريح هادئ. ومكان
معد المقاعد مريحة. الأنوار ساطعة. الماء موجود،
والكميفات باردة، والأمن والأمان والهدوء كله
موجود في قاعات الامتحان.

(٢) امتحان القبر: عن عثمان بن عفان قال: قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت منظرًا
قط إلا والقبر أفضح منه. سنن الترمذي (٢٣٠٨).
صحيح الجامع (١٦٨٤).

(ما رأيت منظرًا) أي موضعًا يُنظر إليه وعبر عن

وتكسر ما تقابله.

(٦) الشعر، (ويطآن في اشعارهما) فتح الباري (٢٣٧/٣).

(٧) معهما مرزبة، (معهما مرزبة لو اجتمع عليها اهل منى لم يقلوها). فتح الباري (٢٣٧/٣).

بالله عليكم لو دخل علينا في هذا المكان اثنان بهذه المواصفات ماذا يكون رد الفعل؟ فما بالك وانت وحدك في القبر. في حفرة في الارض ضيقة جدًا، شديدة الظلام. محكمة الغلق من كل مكان ليس فيها مكان للتهوية وللراحة.

ثالث: نوع الأسئلة ونسبة

(١) امتحان الدنيا الأسئلة مبهولة وقد يتم تسريبها، أسئلة الامتحان في الحياة الدنيا محدودة ومقصورة على بعض الكلمات والجمل والموضوعات؛ لأنه لا يمكن أن يسأل المتقدم عن كل دقيق وجليل من محتويات المنهج. أسئلة الدنيا لنا خيار في أن نجيب عما نعرفه ونترك ما لا نعرفه. وتناج الامتحان في الحياة الدنيا نسبتها عالية جدًا في الغالب الأعم. لأنها امتحانات سهلة ويسيرة جدًا. فقد تصل نسبة النجاح إلى تسعين في المئة وأكثر.

(٢) امتحان القبر الأسئلة والنتيجة الفورية، أسئلة الامتحان في القبر معلومة مسبقًا ومشفاهة ومباشرة ونتيجة الامتحان فورية: فمن البراء فإن عازب. قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا، وأقبل من الآخرة. نزل إليه من السماء ملائكة يبيض الوجوه. كأن وجوههم الشمس، معهم كفن من أكفان الجنة. وحنوط من حنوط الجنة. حتى يجلسوا منه مد البصر. ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الطيبة أخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان. فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء. فيأخذها. فإذا أخذها. لم يدعوها في يده طرفة عين. حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط. فيخرج منها كأطيب نفخة مسك. وجدت

الامتحان في الدنيا بشر. قدرته محدودة. لا يستطيع أن يحيط بالمتحدين. قد يحتال عليه. وقد يسهو. وقد ينشغل. وقد يتنازل عن مهمته يعرض من الدنيا. وقد يخون الأمانة من أجل عرض دنيوي. تتكلم معهم ويتكلمون معنا. ويهنون علينا الامر.

(٢) في امتحان القبر، منكر وتكبير: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان. يقال لأحدهما، المنكر. وللآخر، التكبير. سنن الترمذي (١٠٧١).

(المنكر) بمعنى نكر إذا لم يعرف أحدا (وللآخر التكبير) لم يعرفه أحد فهما كلاهما ضد المعروف سُميا بهما لأن الميت لم يعرفهما ولم ير صورة مثل صورتهم. (تحفة الأحوذى ١٥٥/٤).

من صفات واصاف لجنة امتحان القبر مثلا،

(١) لون الوجه: (أتاه ملكان أسودان) سود الوجوه. (٢) لون العيون: زرق العيون (أتاه ملكان أسودان أزرقان).

(٣) حجم العيون: زاد الطيراني في الأوسط (٤٦٢٩) عن أبي هريرة "عينهما مثل قذور النحاس". (فتح الباري ٢٣٧/٣)؛ القدر إزاء يطبخ فيه: فدل ذلك على اتساع عيون منكر وتكبير.

- وأبصارهما مثل البرق الخاطف) يخرج من هذه العيون ضوء شديد لامع يكاد يحطف عين الناظر إليه كالبرق مثل الضوء الخارج من اللحم.

(٤) الأنياب والأسنان: في المعجم الأوسط للطبراني (٤٦٢٩) عن أبي هريرة (وأنيابهما مثل صياصي البقر).. (يحضران بأنيابهما) (فتح الباري ٢٣٧/٣). ومعنى صياصي البقر أي قرون البقر. وما فائدة هذه الانياب الكبيرة؟ لحضر القبر للوصول للميت.

(٥) الصوت: في المعجم الأوسط للطبراني (٤٦٢٩) عن أبي هريرة (أصواتهما كالزعد القاصف) فتح الباري

(٢٣٧/٣). وأصواتهما عالية جدا لدرجة الفزع والقلق من قوتها مثل الريح الشديدة التي تقصف

على وجه الأرض، فيضعدون بها فلا يمرّون بها على ملك من الملائكة، إلا قالوا: ما هذا الرّوح الطيّب؟ فيقولون: فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمّونه بها في الدّنيا - حتى ينتهوا بها إلى السّماء الدّنيا فيستفتحون له فيفتح له، فيشيعه من كل سماء مقرّبوها إلى السّماء التي تليها، حتى ينتهي إلى السّماء السابعة، فيقول الله عزّ وجلّ: اكتبوا كتاب عبيدي في عليين، وأعيذوا عبيدي إلى الأرض، فإني منها خلقتهم، وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى.

فتعاد روحه، فيأتيه ملكان، فيجلسانه، فيقولان له: ما من ربك؟ فيقول: ربي الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله، فيقولان له وما علمك؟ فيقول: قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت، فينادي مناد من السماء أن صدّق عبدي، فافرشوه من الجنة، وألبسوه من الجنة، واقتحوا له باباً إلى الجنة، فيأتيه من روحها وطيبها، ويفسح له في قبره مدّ بصره، ويأتيه رجل حسن الوجه، حسن الثياب، طيب الريح، فيقول: أتبش بالذي يسرك، هذا يومك الذي كنت تعدّ، فيقول له: من أنت؟ فوجهك الوجه الجيّد يا الخير، فيقول: أنا عملك الصالح، فيقول: ربّ أقم الساعة، ربّ أقم الساعة.

وإن العبد الكافر (وفي رواية الفاجر) إذا كان في انقطاع من الدّنيا، وإقبال من الآخرة، نزل إليه من السّماء ملائكة سودّ الوجوه معهم المسوح، فيجلسون منه مدّ البصر، ثمّ يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: يا أيتها النّفس الخبيثة أخرجي إلى سخط من الله و غضب، فتفرّق في جسده فينتزعها كما ينتزع السّفود من الصّوف المبلول، فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح، يخرج منها كأنّ ربح جيفة، وجدت على ظهر الأرض فيضعدون بها.

يمرّون بها على ملك من الملائكة إلا قالوا: ما هذا الرّوح الخبيث؟ فيقولون: فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمّى بها في الدّنيا، حتى ينتهي بها إلى سماء الدّنيا فيستفتح له، فلا يفتح له، ثمّ قرأ لا تفتح لهم أبواب السّماء قال: فيقول الله عزّ وجلّ: اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى، مسند أحمد (١٨٥٣٤)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٦٧٦).

والله اعلم بالصواب

(١) الرسوب في الدّنيا قد يكون أمراً هيناً ويسيراً ويمكن أن يعوّض، وهناك قرص تعوّض في الدّنيا من امتحان بديل، أو دوران، أو سنة أخرى.

(٢) أما امتحان القبر، فهو امتحان وحيد، يترتب عليه مستقبل الشخص في البرزخ وفي الآخرة، فلا إعادة ولا دوران، وإنما نتيجة أبدية: جنة أو نار. يصير قبر المؤمن روضة من رياض الجنة، ويرى مقعده من الجنة فيتمنى قيام الساعة لأن نعيم الجنة أعظم من نعيم القبر، وأما قبر الكافر فحفرة من حفر النيران ويرى موقعه من النار فيتمنى أن لا تقوم الساعة، لأن عذاب النار أشد من عذاب القبر.

والله اعلم بالصواب

عن البراء، قال: كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة، فجلس على شفير القبر، فيكي، حتّى يل الثرى ثمّ قال: «يا إخواني لمثل هذا فاعدوا» - سنن ابن ماجه (٤١٩٥) وصحيح الترغيب (٣٣٣٨).

(١) السياق إلى أي عمل صالح: قال تعالى: «فاستبِقوا الخيرات» (البقرة: ١٤٨)، وذلك حتّى يشهد لك العمل الصالح ويدافع عنك في قبرك قائلاً: أنا عملك الصالح كنت والله سريعاً في طاعة الله، بطيئاً عن مفسية الله فجزاك الله خيراً.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الحج المبني ليس له جزاء إلا الجنة

دعاء الحجاج

وهو ركن عظيم من أركان هذا الدين؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بُني الإسلام على خمس، شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان» (متفق عليه، البخاري، (٨)، ومسلم: (١٦)).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال، خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «يا أيها الناس! إن الله فرض عليكم الحج، فحجّوا، فقال رجل، أكل عام يا رسول الله؟ فسكت، حتى قالها ثلاثاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو قلت، نعم لوجبت ولما استطعتم».. ثم قال: «ذروني ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم. واختلافهم على أنبيائهم. فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم،

وإذا نهيتكم عن شيء فدهوه - (مسلم ١٣٣٧).

وعنه أيضاً رضي الله عنه قال: سئل النبي صلى الله عليه وسلم: أي العمل أفضل؟ قال: «إيمان بالله ورسوله». قيل: ثم ماذا؟ قال: «الجهاد في سبيل الله». قيل: ثم ماذا؟ قال: «حج مبور». (متفق عليه: البخاري: ١٥١٩، ومسلم ٨٣). والمبور هو الذي لا يرتكب صاحبه فيه معصية. والحج: طهارة من جميع الذنوب والأثام. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حج فلم يرفث، ولم يفسق، رجع كيوم ولدته أمه. (متفق عليه: البخاري ١٥٢١، ومسلم ١٣٥٠).

وبين صلى الله عليه وسلم أن الحج أفضل الجهاد: فمن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله، فرى الجهاد أفضل العمل، أفلا نجاهد؟ فقال: «لكن أفضل الجهاد: حج مبور». (البخاري: ١٥٢٠).

ومن أعظم ما يشهد: أي: يقوي همم أهل الإيمان ويستنهض عزائمهم، حيث لم يرض-رب العزة سبحانه وتعالى- لمن أتى به على الوجه الشرعي ثواباً إلا الجنة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما». والحج المبور ليس له جزاء إلا الجنة. (متفق عليه: البخاري ١٧٧٣). مسلم ١٣٤٩).

ألا ما أعظمها من مكرمات! وما أسعدها من لحظات يعيشها المسلم هي أسعد أيام حياته على الإطلاق! ولم لا؟ والذنوب مغفورة، والدرجات مرفوعة، والجزاء الجنة التي قال الله عز وجل عنها: «أعددت لعبادي الصالحين، ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر». واقروا إن شئتم. «لا تحمدوا عليّ»

«(السجدة: ١٧)». (متفق عليه: البخاري

١٧٧٣). مسلم ١٣٤٩).

وحتى يخلص الحاج بهذا الذي وعد الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم يجب عليه أن يراعي في حجه هذه الآداب:

أولاً: يجب على الحاج وغيره أن يخلص نيته وقصده لله تعالى فيجعل عمله كله لله حتى يقع أجره على الله. وينال ثوابه. قال الله تعالى: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ» (البقرة: ١٢٩). فلا رياء ولا سمعة. ولا انصراف عن الله إلى غيره. وذلك أن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خائفاً وابتغى به وجهه. قال الله تعالى: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه». (مسلم ٢٩٨٥): فمن حج يبتغي الذكر والصيت انقلب إليه عمله، ولم يرفع فوق رأسه.

ثاني: المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم: فالإخلاص لله دون متابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكفي ولا يجزئ. فأبى الله أن يقبل عملاً إلا إذا أخلص فيه صاحبه لله. وجزد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو القاتل عليه الصلاة والسلام: «خذوا عني متاسككم». (صحيح مسلم: ١٢٩٧).

وحذر صلى الله عليه وسلم من مخالفته: فقال صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». (متفق عليه: البخاري ٢٦٩٧، ومسلم ١٧١٨).

وفي رواية: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا، فهو رد». (صحيح مسلم: ١٧١٨). أي: مردود عليه. غير مقبول.

ثالثاً: اجتناب الشرك بأنواعه وأشكاله:

وذلك أن الشرك أعظم ذنب عصى الله به، وهو محبط للعمل. قال الله تعالى: «...»

والمعنى: لئن اشركت يا محمد ليبطلن عملك الصالح، وتكونن في الآخرة من جملة الخاسرين بسبب ذلك، وهذا على سبيل تعليم أمته، وإلا فالرسول صلى الله عليه وسلم قد عصمه الله وحاشا أن يشرك بالله، وهو الذي أرسله الله لإقامة صرح التوحيد.

فالشرك إذا خالط العبادة أفسدها وأحبط العمل. فالعبادة لا تسمى عبادة إلا مع التوحيد، كما أن الصلاة لا تسمى صلاة إلا مع الطهارة، فإذا أدخل الشرك فيها فسدت كالحدث إذا دخل في الصلاة.

وأعظم مقاصد الحج: تحقيق التوحيد لله، والبعد عن الإشراف به، يقول سبحانه: **وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا**

وَمَنْ يَشْرِكْ بِهِ فَإِنَّهُ يَفْشُرْ كَاشِرًا (الحج: ٢٦)، فلا يجوز أن يلجأ العباد في قضاء حاجاتهم

وتفريغ كرياتهم، وشفاء مرضاهم - إلا إلى من بيده وحده تصريف الأمور - ودفع الشرور، لا إله غيره.

ولا معبود بحق سواه فالتوكل على الله وحده، وتفويض الأمور إليه دون غيره، واعتقاد أنه مالك

النفع والضر دون سواه: أمور يجب على المسلم أن يعتقدها ديناً لله الواحد الأحد، لا يشركه فيها

أحد من الخلق: قال الله تعالى: **وَقُلْ لِمَنْ حُجَّتُ الْحَجَّةُ فَإِنَّهَا لِلَّهِ**

وَالَّذِينَ يَحْكُمُونَ أَشْيَاءَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

(الزمر: ٣٨) وقال تعالى:

(يونس: ١٠٧).

فعلق قلبك بربك أيها الحاج، وضع نصب عينيك وصية المصطفى صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عباس رضي الله عنهما: إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت

على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف. (صحيح الجامع رقم ١٧٩٥١).

باب التوبة النصوح ورد المظالم:

على الحاج أن يتوب من ذنوبه توبة نصوحاً، قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَصْلِحُونَ**

(التحريم: ٨)، وأن للتوبة النصوح شروطاً:

١- الإقلاع عن الذنب، بأن يخلع نفسه من الذنب كما يخلع قميصه.

٢- الندم على ما فات، والتأسف عليه.

٣- العزم على أن لا يعود إلى هذا الذنب أبداً.

٤- أن تقع التوبة حال الصحة والعافية قبل اليأس من الحياة ومعاناة ملك الموت. قال الله تعالى:

(النساء: ١٨).

٥- إذا كان الذنب متعلقاً بعباد الله فإن على التائب أن يرد على العباد حقوقهم إذا استطاع، وأن يتحللهم إن أمكن.

خامساً الاستعداد للحج بالعلم النافع، والفقهاء في الأحكام:

المسلم إنما يعبد الله على بصيرة وعلم، وإذا أوجب الله على العبد أن يحج إلى بيته، وجعل ذلك أحد

أركان دينه: كان من الواجب على المسلم أن يتعلم ما يلزمه في حجه.

نسأل الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، أن يكتب لنا ولكل متشوق حج بيته الحرام، وأن يتقبل من الحجاج وأن يجعل حجهم مبروراً، وسعيهم مشكوراً، وذنبهم مغفوراً، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وَهُمْ ظَاهِرُونَ، البخاري (٧٣١١)، ومسلم (١٩٢١).

وقد نقل كثير من السلف المعنى المقصود بهذه الطائفة، ففي كتاب شرف أهل الحديث للخطيب البغدادي عقد فصلاً في بيان هذا الحديث، ونقل نقولات عدة عن شرفهم، وساق روايات هذا الحديث فقال: قال يزيد بن هارون: إن لم يكونوا أصحاب الحديث، فلا أدري من هم؟

وقال ابن المبارك: هم عندي أصحاب الحديث.

ونقل بإسناده عن الفضل بن زياد، يقول: سمعت أحمد بن حنبل، وذكر حديث: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق»، فقال: إن لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم؟

وساق بإسناده أيضاً عن أبي حاتم، قال: سمعت أحمد بن سنان، وذكر حديث: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق»، فقال: هم أهل العلم وأصحاب الآثار.

ونقل عن أبي عيسى الترمذي قال: قال محمد بن إسماعيل قال علي بن المديني: هم أصحاب الحديث.

ونقل عن البخاري قولاً عظيماً في شأن أهل الحديث قال محمد بن إسماعيل البخاري: كنا ثلاثة أو أربعة على باب علي بن عبد الله، فقال: إني لأرجو أن تاويل هذا الحديث: عن النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم»، إني لأرجو أن تاويل هذا الحديث انتم. لأن التجار قد شغلوا أنفسهم بالتجارات، وأهل الصنعة قد شغلوا أنفسهم بالصناعات، والملوك قد شغلوا أنفسهم بالملكة، وأنتم تحيون سنة النبي صلى الله عليه وسلم.

وقد عقد الخطيب البغدادي فصلاً في كتابه بعنوان: كون أصحاب الحديث أماء الرسول صلى الله عليه وسلم لحفظهم السنن وتمييزهم لها. وساق عن أبي حاتم الرازي، قوله: «لم يكن في أمة

من الأمم منذ خلق الله آدم أماء يحفظون آثار الرسل إلا في هذه الأمة، فقال: له رجل، يا أبا حاتم ربما رووا حديثاً لا أصل له ولا يصح؟ فقال: «علمائهم يعرفون الصحيح من السقيم، فروايتهم ذلك للمعرفة ليتبين لمن بعدهم أنهم ميزوا الآثار وحفظوها». ثم قال: «رحم الله أبا زرعة، كان والله مجتهداً في حفظ آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم». ونقل عن كهمس الهمداني قال: «من لم يتحقق أن أهل الحديث حفظة الدين، فإنه يعد في ضيعة المساكين الذين لا يدينون الله بدين، يقول الله تعالى لئنبيته صلى الله عليه وسلم (ص: ٤٤): «لأنس نعيمي ثناء» (الزمر: ٢٣)، ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: حدثني جبرائيل عن الله عز وجل»

وعقد فصلاً آخر بعنوان: كون أصحاب الحديث حماة الدين يذنبهم عن السنن. وساق بإسناده عن سفيان الثوري، قال: «الملائكة حراس السماء، وأصحاب الحديث حراس الأرض».

ثم عقد فصلاً هاماً حول استحقاق أصحاب الحديث الاستقامة على الطريقة فقال: من قال: إن الحق مع أصحاب الحديث

ونقل عدة أثار في ذلك فمنها ما نقاه عن هارون الرشيد، يقول: «طلبت أربعة فوجدتها في أربعة، طلبت الكفر فوجدته في الجهمية، وطلبت الكلام والشغب فوجدته في المعتزلة، وطلبت الكذب فوجدته عند الرافضة، وطلبت الحق فوجدته مع أصحاب الحديث»

ونقل عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن محمد بن قريش العنبري البصري، يقول: «كل من ذهب إلى مقالة، ففزع منها إلى غير الحديث، فإلى الضلالة يصير».

وقد نقل الإمام الذهبي عن الشافعي قوله: عليكم بأصحاب الحديث، فإنهم أكثر الناس صواباً - سير أعلام النبلاء (٧٠/١٠). وقد عقدت فصلاً في كتابي

(تحفة العلماء بترتيب سير اعلام النبلاء) حول فضل اهل الحديث فانظره فانه هام.

ولو عددنا مناقب اهل الحديث لطال الحديث فهو بحر لا ساحل له. لكن بحسبك أن تعلم أن اهل الحديث هم: أهل السنة والجماعة. وهم الفرقة الناجية فمن لم ينح بإتباع الحديث فيما ينجو؟ قال شيخ الإسلام الحق الناس بأن تكون هي الفرقة الناجية اهل الحديث والسنة الذين ليس لهم متبوع يتعصبون له الا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (مجموع الفتاوى ٣/٣٤٧). و هم الطائفة المنصورة فمن لم ينتصر بالحديث فبم ينتصر؟ وهم الظاهرون على الحق الى قيام الساعة. فمن لم ينتصر بالحديث فبم ينتصر فإن السنتهم تنطق به وقلوبهم تلهج به. وأهل الحديث هم أهل النبي صلى الله عليه وسلم وإن لم يصحبوا نفسه. انقاسه صحبوا.

واهل الحديث. ليس لهم متبوع يتعصبون له الا رسول الله. وهم أعلم الناس بأقواله وأحواله واعظمهم تمييزا بين صحيحها وسقيمها. وامتهم فقهاء فيها. واهل معرفة بمعانيها واتباعا لها تصديقا وعملا. وحبا وموالاة لمن والاها. ومعادات لمن عاداها. الذين يروون المقالات المجملة الى ما جاء به من الكتاب والحكمة فلا ينصبون مقالة ويجعلونها من اصول دينهم وجمل كلامهم إن لم تكن ثابتة فيما جاء به الرسول بل يجعلون ما بعث به الرسول من الكتاب والحكمة هو الاصل الذي يعتقدونه ويعتمدونه وما تنازع فيه الناس من مسائل الصفات والقدر والوعيد والأسماء والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك. يردونه إلى الله ورسوله ويفسرون الالفاظ المجملة التي تنازع فيها أهل التفرق والاختلاف فما كان من معانيها موافقا للكتاب والسنة اثبتوه. وما كان منها مخالفا للكتاب والسنة أبطلوه. ولا يتبعون الظن وما تهوى الأنفس. فان اتباع الظن جهل وإتباع هوى النفس يغير هدى

من الله ظلم وجماع الشر الجهل والظلم)) (مجموع الفتاوى ٣/٣٤٧).

واهل الحديث ليسوا حزبا أو فرقة من فرق الأمة بل يجمعهم منهج وإن تشعبت بلادهم وتفرقت اوطانهم. وقد قال النووي رحمه الله في شرح الحديث: قال القاضي عياض انما أراد أحمد اهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب أهل الحديث. قلت: ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين. منهم شجعان مقاتلون، ومنهم فقهاء. ومنهم محدثون. ومنهم زهاد. وامرون بالمعروف وناهون عن المنكر. ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير. ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين. بل قد يكونون متفرقين في اقطار الأرض. وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة فإن هذا الوصف ما زال بحمد الله تعالى من زمن النبي صلى الله عليه وسلم إلى الآن ولا يزال حتى يأتي أمر الله المذكور في الحديث. شرح النووي على مسلم (١٣/٦٥).

ويحمد الله لن تخلو الأرض من هذه الثلة المؤمنة المباركة. وقد متعنا الله تعالى برؤوس هذه الطائفة. وكانوا منذ بدء هذه المجلة الغراء: "الهدى النبوي ثم "التوحيد" ثم قلم سيال، يكتب ويدافع عن السنة النبوية في اعدادها. وكان على رأس هؤلاء العلامة المحدث أحمد محمد شاكر رحمه الله المتوفى سنة ١٣٧٧ هـ ومؤلفاته وتحقيقاته سارت بها الركبان. وانتفع بها خلق في كل قطر ومكان. وسار على منواله المحدث أبو إسحاق الحويني عليه رحمة الله. وكان اقرب الناس لأبي الأشبال أحمد شاكر في طريقته وتصنيفه فكلاهما قد شرعا في امهات عدة. وكلاهما قد توفيا قبل أن يستكملا عملهما. وما كان ذلك إلا لعلو الهمة والحرص على نفع الأمة ودفع الدخيل عن السنة. فאלلهم اجزها عنا خير الجزاء. وشفع فيهما النبي المصطفى. واقبل شفاعتنا فيهما إنك يا ربنا قريب الدعاء. واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



سبيل الله أمواتاً بل أخياء عند ربهم يَرْزُقُونُ، وكذلك نزلت آيات القرآن الكريم لتمسح جراحات المسلمين. وتزيل عنهم آثار أحد؛ ومنها قوله: «ولا تهنأ ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين». وقد تزامن مع هذا الحدث الجلل أن كان المسلمون يواجهون في المدينة اليهود الشامتين والمنافقين المرجفين... ويواجهون في أطراف المدينة الأعراب المشركين الذين كانوا يتطلعون بشراهة إلى ثمار المدينة وخيراتاتها.

وكان ثمة احتمال أن تندم قريش: فتعود لمهاجمة المدينة: فكان لا بد من التحرك السريع لاستعادة موقع المسلمين. والاحتفاظ بمكانتهم. ومن هنا أمر الرسول صلى الله عليه وسلم الجيش الذي شهد "أحداً" أن يخرج لمطاردة جيش قريش إلى حمراء الأسد؛ رغم إصابة الكثيرين منهم بالجراح. ولم يأذن لسواهم بالاشتراك في حملة المطاردة هذه.

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على أشرف المرسلين.

أما بعد: فنحن على موعد مع يوم من أيام النبي صلى الله عليه وسلم: وهو يوم "غزوة حمراء الأسد".

كانت يوم الأحد بعد أحد بيوم واحد فقط: تسع عشر ليلة مضت من شوال.

وقد سبق أن ذكرنا ما أصاب المسلمين في غزوة أحد، وأنه قد استشهد منهم سبعون. وأصيب منهم الكثير حتى بلغت الإصابة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد هذا كله قام المشركون بالانصراف من أرض المعركة. ولم يتوجهوا نحو المدينة. وفي الوقت نفسه لم يقوموا بمحاولة أخرى للإجهاز على المسلمين. وقد نزل في شهداء أحد قوله تعالى: «ولا تحسبن الذين قتلوا في

وقد سارع سبعون من الصحابة للاشتراك، ثم بقية الجيش فصار عددهم ستمائة وثلاثين. (السيرة النبوية للعمري: ٢/ ٣٩٦).

نساء: الدروس والامور

الاولى: خروج الرسول صلى الله عليه وسلم وبوريع المهام وسنة الاستحلاف.

حَمَلَ لَوَاءَ الْمُسْلِمِينَ عَلَيَّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَاسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَدِينَةِ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ. وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ مَخْرُوجٌ فِي وَجْهِهِ. وَمَشْجُوجٌ فِي جَبْهِهِ. وَقَدْ كَسَرَتْ رِبَاعِيَّتُهُ. وَهُوَ مُتَوَهَّنٌ مُتَكَبِّهٌ الْأَيْمَنُ مِنْ ضَرْبَةِ ابْنِ قَمَيْثَةَ. وَرَكِبَتْهُ مَخْجُوشَتَانِ، وَخَرَجَ مَعَهُ جَمِيعٌ مِنْ حَضَرِ الْقِتَالِ بِأَحَدٍ عَلَى مَا بِهِمْ مِنَ الْجِرَاحِ وَالْقَرْحِ. (الطبقات الكبرى: ٢/ ٢٧٤).

ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودليله في السير ثابت بن الضحاك الخزرجي، حتى عسكر بحمرء الأسد، الأغصان الندية وهي على بعد ثمانية أميال - حوالي عشرين كيلو - جنوب المدينة المنورة. ففر المشركون وأقام المسلمون بذلك المكان ثلاث ليال، الاثنين، والثلاثاء، والأربعاء، ثم رجع إلى المدينة. (جوامع السيرة: ص ١٧٥).

الثانية: سب العهود.

هو ما بلغ الرسول صلى الله عليه وسلم عن أبي سفيان، أنه يريد الرجوع إلى المدينة؛ ليستأصلوا من بقي من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم؛ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما أنصرف المشركون عن أحد، وبلغوا الرُّوحَاءَ - هو موضع بينه وبين المدينة ستة وثلاثين ميلاً - قالوا: لا محمدًا قتلتموه، ولا الكواعب - أي: الفتيات البائعات - أزدقتم، وبئس ما صنعتم أزعفوا. فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب الناس. فانتدبوا حتى بلغوا حمرء الأسد. ويثرأبي عنية. **فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا**

سَبَّحْتَ فَتَنَ» (آل عمران: ١٧٢) ... فَلَمْ يَجِدُوا بِهِ

أَحَدًا وَتَسَوَّقُوا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا

سَبَّحْتَ فَتَنَ» (آل عمران: ١٧٤). أَخْرَجَهُ

التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ الْكَبِيرِ (١١٠١٧)، وَصَحَّحَ إِسْنَادَهُ

الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (٩/ ٩٦).

الثالثة: في شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم

تأملوا يا عباد: شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم

والصحابه. وصبرهم. وشدتهم في دين الله تعالى،

وتأمل كيف يخرجون يتتبعون العدو رغم ما هم

فيه من الجراح. وهذا التتبع فعل المنتصر لا فعل

المنهزم، وشتان بين الهزيمة على الأرض، والهزيمة

في القلب، والنفس؛ فالمسلم الحق، وإن أصابه القتل

في أهله، والجراح والأسر في نفسه، وإن انهزم على

الأرض في بعض المواقع لا ينهزم قلبه، ولا تليق

نفسه. وهذا حال النبي صلى الله عليه وسلم

والصحابه.

فتلاحظ عند التأمل، أنهم انتصروا أول الأمر في غزوة أحد؛ فكان نصراً لكلمة الله ولئن عمل بها فلما وقعت المخالفة؛ كان النصر لكلمة الله؛ وتاديباً لمن خالفها من المؤمنين بها؛ أديا يحفظ ليوم القيامة؛ فسلط عليهم عدوهم ساعة من النهار؛ فلما حفظوا الدرس؛ فر العدو محتفظاً بما أحرزه من النصر؛ فخرج المسلمون في حملة المطاردة؛ لحمرء الأسد. وهذا يعني أن حملة المشركين على المدينة لم تنجح، ولكن أن الله اصطفى جماعة شهداء، وأدب الآخرين. وعلم الأمة ليوم الدين؛ وهذا يبين؛ أن الخاتمة نصر للمؤمنين؛ فالهزيمة بين نصريين؛ ثم الهزيمة نفسها نصر للشرع، وكلمة الله - تعالى - وهذا هو التاج الأعظم والدرس الأظهر في الغزوة.

الرابعة: المعقه العسكري

حيث إن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع ميدان الحرب بعيداً عن المدينة كما فعل أول مرة في بداية الحرب. ويسابق بمن معه العدو إلى الميدان، ولا ينتظرون هجومه عليهم. وبهذا أثني الله عليهم وهي الفائدة...

واعتبار خروجهم هذا من الشرف الذي يذكر للأجيال بعد ذلك وتسليّة الرسول والمؤمنين به وتنبئتهم وتهزيتهم لما أصابهم من المكذبين يوم أحد وغيره: قال الله تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَالرَّسُولَ مِنْ بَيْنِهِمْ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ أَنْبَأَ الْفَارُوقُ أَنَّهُمْ قَدْ خَسِرُوا لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَهُمْ وَابْتَغُوا الْوَعْدَ الَّذِي بَيْنَكُمْ وَآلِهَتِهِمْ فَتَسْلِمُوا أَلَمْ تَسْلَمُوا مِنْهُمْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ فَخَبَّرَهُمْ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَأَنَّهُمْ قَدْ خَسِرُوا» (آل عمران: ١٧٢-١٧٤).

السادسة: التربية بالقصة والتماس القدوة في حال السابقين، والثناء عليهم بالجميل من مواقفهم أمام الأجيال اللاحقة،

ومن ذلك أن عائشة رضي الله عنا تأخر هذا الشرف الشريف لابن أختها: فعن عروة عن عائشة رضي الله عنها، في قوله: «الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ»، أنها قالت لعروة: يا ابن أختي، كان أبواك منهم: الزبير، وأبو بكر. لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أحد، وانصرف عنه المشركون، خاف أن يرجعوا، قال: «مَنْ يَذْهَبْ فِي إِثْرِهِمْ» فانتدب منهم سبعون رجلاً، قال: كان فيهم أبو بكر، والزبير. (صحيح البخاري ٤٠٧٧).

تأمل قولها (كان أبواك منهم) منقبة تروى عبر الأجيال، وتربية والتماس للقدوة والأسوة بين الواقف والأحداث، وكأنها تقول لعروة وللأمة في شخص عروة كونوا مثل أبويكم أبو بكر والزبير! ولعل مثلها يروى، ويقال فيمن يقوم اليوم في وجه الصهاينة - اليوم - رغم ما أصابه من القرص! وقد رأيناهم رأي عين! ولعل الله يبقي من نسلهم من يقول لأبنائه - يا بني كان أبواك منهم - فאלلهم نصرک الذي وعدت به عبادك المؤمنين!.

وهذا نموذج يحتذى ويضخريه من يتصل بهؤلاء ويتأسى بهم في الصبر والثبات والطاعة لله عز وجل: عن رجل من بني عبد الأشهل قال: شهدت أحداً أنا وأخي، فرجعنا جريحين، فلما أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج في طلب العدو قلت لأخي وقال لي: اتفوتنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم! والله ما لنا من دابة نركبها وما مينا إلا جريح ثقيل، فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكنت أيسر جرحاً منه، فكان إذا غلب حملته غلبة ومشى غلبة، حتى انتهينا إلى ما انتهى إليه المسلمون. (السيرة النبوية لابن كثير ٩٨/٣).

فيا لها من كلمة يطوف الفكر حولها أسبوعاً إلى ما شاء الله - عجياً وإعجاباً - كلما قرأها: «اتفوتنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم!».

السابعة: في عظمة التوكل وهضيلة قول حسين الله ونعم الوكيل،

عن ابن عباس، حُسبنا الله ونعم الوكيل، قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا: «يَا أَنَسُ قَدْ جِئْتُمْ لَكُمْ فَاتَّخَذْتُمْ قَرَادَهُمْ إِيَّانَا وَقَالُوا حَسْبُ اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ» (آل عمران: ١٧٣) صحيح البخاري (٤٥٦٣).

والمعنى: أنهم قالوا معبرين عن صادق إيمانهم بالله: الله يكفيننا ما يهمنا من أمر الذين جمعوا الإجموع لنا، فهو لا يعجزه أن ينصرنا على قتلنا وكثرتهم وقد كان الأمر كما اعتقدوا، فآلقى الله الرعب في قلب أبي سفيان وجيشه على كثرة عددهم وتوافر عددهم، فوئوا مدبرين، وكان في ذلك عزة لله ولرسوله وللمؤمنين. (المراعي ١٣٥/٤).

وعن ابن عباس، أنها «آخر كلمة قالها إبراهيم» (اليخاري: ٤٥٦٤).

وعن ابن عمرو، قال: أنها «أول كلمة» ابن أبي شيبه (٣٥٨٢٧)، فكانه لم يقل غيرها فهي الأولى



والأخيرة. وهكذا يكون التوكل حقًا.

الثامنة: التوكل مقرون بالأخذ بالأسباب.

قال ابن القيم: وكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأصحابه. يوم أخذ. لما قيل لهم بعد أنصرفهم من أحد: **«إِنَّ اللَّهَ قَدْ خَلَعَ كُمُ فَاتَّخِذُوا»** (آل عمران: ١٧٣): فتجهزوا وخرجوا للقاء عدوهم. وأعطوهم الكيس من نفوسهم. ثم قالوا: **«حَسْبُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ الرَّحِيمِ»** (آل عمران: ١٧٣): فاهتدت الكلمة أثرها. واقتضت موجبها. ولهذا قال تعالى: **«وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَيَجْعَلْ لَّهُ خُرْجًا»**

«وَرِزْقًا مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُ» (الطلاق: ٢-٣). ومن يتوكل على الله فهو حسبه: فجعل التوكل بعد التقوى الذي هو قيام الأسباب المأمور بها. فحينئذ إن توكل على الله. فهو حسبه. وكما قال في موضع آخر: **«وَمِمَّا آتَتْهُ خَبْرًا يُسْئَلُ عَنْ تَوَكُّلِهِ»** (المائدة: ١١): فالتوكل والحسب بدون قيام الأسباب المأمور بها عجز مخض. فإن كان مشوبًا بتنوع من التوكل. فهو توكل عجز. فلا ينبغي للعبد أن يجعل توكله عجزًا. ولا يجعل عجزه توكلًا. بل يجعل توكله من جملة الأسباب المأمور بها التي لا يتم المقصود إلا بها كلها... زاد المعاد (٢/ ٣٣٠).

التاسعة: تخويف الأعداء وإرهابهم في الحرب.

وعدم اظهار الضعف. والجراح.

وقال ابن إسحاق: وإنما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبًا للعدو: ليلفهم أنه خرج في طلبهم. ليضئوا به قوة. وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم.

وقال ابن حزم: فخرج المسلمون على ما بهم من الجهد والجراح. وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبًا للعدو ومتجلدا. (جوامع السيرة: ص ١٧٥).

العاشر: موقف عظيم لجابر رضي الله عنه.

عن جابر رضي الله عنه قال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبي كان خلفني على أخوات لي سبيع. أو قال تسع. وقال: يا بني! إنه لا ينبغي لي ولا لك أن تترك هؤلاء النسوة لا رجل فيهن. ولست بالذي أؤثرك بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي. فتخلف على أخواتك. فتخلفت عليهن. ولا أحب أن تتوجه وجهي إلا كنت معك. فأذن لي أخرج معك. فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلم يخرج معه أحد ثم يشهد القتال يوم أحد غيرَه. (تفسير الطبري: ٨٢٣٣).

الحادية عشرة: رجوع أبي سفيان بجيشه إلى مكة.

ومر معبد بن أبي معبد الخزاعي على النبي صلى الله عليه وسلم. وأصحابه ثم أتى أبا سفيان. والمشركين: فأخبرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم. وأصحابه قد خرجوا في طلبهم: ففت ذلك في أعضاد قريش. وكانوا أرادوا الرجوع إلى المدينة: فثناه ذلك. واستمروا راجعين إلى مكة محتفظين بما أحرزوه من النصر. (الفصول في السيرة: ص ١٥٢. وانظر تفصيل الخبر في السيرة النبوية لابن كثير ٣/ ١٠٣).

وبهذا نرى أنه لا شك أن غزوة حمراء الأسد حققت الأهداف المرسومة بإظهار قدرة المسلمين على التصدي لخصومهم من الأعراب وقريش رغم ما أصابهم في أحد. فإنهم إذا كانوا قادرين على التحرك العسكري خارج المدينة: فهم أقدر على مواجهة اليهود والمنافقين داخلها. وهذا يبين لنا الفرق بين من توكل على الله وبين غيره: أما الأول: فإن قلبه لا ينهزم ولا يتراجع: فإلهم يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك. والحمد لله رب العالمين.

صدر حديثاً

المجلد الجديد بمقر مجلة التوحيد



يوجد مجلدات السنوات القديمة

سعر المجلد ٢٥ جنيه

بدلاً من ٥٠ جنيه

حتى عام ١٤٣٩ هـ



١٢٠٠ جنيه

سعر الكرتونة بدلاً من

١٥٠٠ جنيه

لفترة محدودة

هدايا قيمة

لأول ١٠٠ مشتر

سعر المجلد الجديد

١٠٠ جنيه

لعام ١٤٤٣ هـ

الآن أصبحت 51 مجلداً من الموسوعة

للحصول على المجلدات والكرتونة الاتصال على قسم التوزيع

واتساب: ٠١٠٠٢٧٧٨٢٣٢



علم نافع لا يستغنى
عنها البيت المسلم

النور



يسر مجلة التوحيد الإعلان
عن عودة خدمة الاشتراكات
الخاصة بالأفراد والمؤسسات
على أن يكون سعر الاشتراك
السنوي للفرد (عدد نسخة
واحدة من المجلة على عنوان
المشارك) ٢٠٠ جنيه سنوياً.

☎ للتواصل واتساب: ٠١٠٠٢٧٧٨٢٣٢

